

সূচিপত্র।



প্রথম অধ্যায়।

১ম—ধর্মবিবৃতির প্রতিজ্ঞা, ধর্মের লক্ষণ, বেদের প্রামাণ্য, ধর্মফলে দ্রব্যাদির তত্ত্ব, দ্রব্যাদিবস্তুনির্গম, দ্রব্যাদির সাধর্ম্য-নির্গম, দ্রব্য গুণ ও কর্মলক্ষণ, দ্রব্যাদিতত্ত্বের ও দ্রব্যাদিতত্ত্বের সামান্য লক্ষণ, ধর্মসহ দ্রব্যাদির প্রভেদ, গুণ ও কর্মের এবং দ্রব্য ও কর্মের সামান্য লক্ষণ ১—২১

২য়—কার্যাকারণভাববিচার, সত্তাদি জ্ঞাতিবর্ণন, দ্রব্যাদি হইতে জ্ঞাতির পার্থক্য, সত্তার একত্বস্থাপন ২১—২৮

দ্বিতীয় অধ্যায়।

১ম—ক্ষিতি, অপ, তেজ ও বায়ুর লক্ষণ, জলাদি লক্ষণের দোষ, অস্থানানুপ্রমাণের উদাহরণ, বায়ুর অস্থানানুপ্রমাণ, বায়ুর দ্রব্যত্বস্থাপন, বায়ুপরমাণুর নিত্যত্বস্থাপন, বায়ুর নানাত্ব, বায়ু শাস্ত্রসিদ্ধ নাম, জৈমিনীস্থান, শব্দ দ্বারা আকাশের অস্থানানুপ্রমাণ-নিত্যত্বস্থাপন ২৯—৪১

২য়—গহ্বাদির স্বাভাবিকত্বাদি স্থাপন, কালনির্গম, কালের নিত্যত্বাদি স্থাপন, দিকনির্গম, দিকের দ্রব্যত্বাদি স্থাপন, দিগ-বিশেষের হেতু, সংসারের হেতু লক্ষণাদি, শব্দের গুণত্বাদি-স্থাপন ৪২—৫২

তৃতীয় অধ্যায়।

১ম—আত্মস্থান, বাধকযুক্তিনিরসন, সংযোগাদি হেতু দ্বারা অস্থানানুপ্রমাণ, অস্থানে ব্যাপ্তিনিশ্চয়ে প্রয়োজনীয়তা, হেতু

আলৌকিক	বিষয়	পত্রাঙ্ক
	আত্মপ্রমাণক হেতুর সন্দেহতত্ত্ববর্ণন, পরকীয় আত্মার অস্তিত্ব	৬০—৭১
২য়—	মনোনির্ণয়, আত্মার দ্রব্যাদি স্থাপন, পূর্বপক্ষ-পরপক্ষ, দেহাদিতে আত্মজ্ঞান, আত্মানাত্মপ্রাপন	৭২—৮৬

চতুর্থ অধ্যায় ।

১ম—	পরমাণুর মূল, বায়বীয়কিনিরসন, প্রত্যক্ষের হেতু, সকল- প্রকার প্রত্যক্ষ কথন	৮৭—৯২
২য়—	জলিতাদ্রব্যবিভাগ ও দেহাদি বর্ণন	৯৩—৯৭

পঞ্চম অধ্যায় ।

১ম—	কর্মবিচার, কর্মের নানা কারণ, চুষকাদি আকর্ষণে লৌহের কারণ	৯৮—১০৭
২য়—	বৃষ্টভূমিকম্পাদির কারণ, জলবিন্দুবাশির মিশ্রণে বলের উৎপত্তি, কলের দ্রব্যাদি, মেঘগর্জন, দিগ্‌দাহ, উর্কজলন, বায়ুসঞ্চার প্রভৃতির কারণ, চিত্তৈর্জ্যের উৎপাদ, মৃত্যুকালে দেহাত্মের মনের প্রবেশের হেতু, তমোনির্ণয়, আকাশাদির নিষ্ক্রিয়ত্ব	১০৭—১১৯

ষষ্ঠ অধ্যায় ।

১ম—	ঈশ্বরস্বষ্টে এ সম্বন্ধে প্রমাণ	১২০—১২৬
২য়—	ধর্মনির্ণয়, পবিত্র অপবিত্র, আচার, সংঘম, রাগদ্বेष, জন্ম- মর ও মোক্ষ	১২৭—১৩৬

আনুগ

বিষয়

পত্রাঙ্ক

সপ্তম অধ্যায় ।

- ১ম—নিত্যানিত্য, কারণগুণজন্ত ও পাকজ রূপাদি, মন, দিক্
প্রভৃতির পরিমাণ ১৩৭—১৪২
- ২য়—সংখ্যাধিবিচার, অবয়ব অবয়বীর অভেদমতনিরসন ;
সংযোগ, বিভাগ, পদপদার্থসম্বন্ধ, পরত্ব, অপারত্ব, সমবার
প্রভৃতি বিচার ১৫০—১৬৬

অষ্টম অধ্যায় ।

- ১ম—জ্ঞানপ্রকরণ, প্রত্যক্ষের হেতু ১৬৭—১৭৩
- ২য়—বিশিষ্ট প্রত্যক্ষের কারণ, কোন্ দ্রব্য হইতে কোন্ ইন্দ্রিয়
উৎপন্ন ১৭৪—১৭৬

নবম অধ্যায় ।

- ১ম—অভাবপ্রত্যক্ষ ও যোগফলপ্রত্যক্ষ ১৭৭—১৮২
- ২য়—শব্দবোধাদির অনুমানত্ব, স্মরণস্থাপাদির কারণ, বিজ্ঞাবিজ্ঞাদির
হেতু ১৮৩—১৮৯

দশম অধ্যায় ।

- ১ম—স্বত্বত্বত্বের ভেদাদি ১৯২—১৯৬
- ২য়—ত্রিকারণ সম্বন্ধে উপদেশ, বেদপ্রামাণ্যের দৃঢ়তা ১৯৭—২০১



বৈশিষ্ট্য-দর্শনম্ ।

প্রথমোঃধ্যায়ঃ ।

—*—

প্রথমোঃধ্যায়ঃ ।

অথাতো ধর্মং ব্যাখ্যান্তামঃ ॥ ১

অনন্তর ধর্মব্যাখ্যান করিব । ১ *

মহর্ষিভ্যাদিনিঃশ্রেয়সসিদ্ধিঃ স ধর্মঃ ॥ ২

তত্ত্বজ্ঞানের দ্বারা মুক্তিরলাভের কারণীভূত যাহা, তাহা-

* শিষ্যগণ নিকটে উপস্থিত হইলে, মহর্ষি কণাদ তাঁহাদিগকে সম্বোধন করিয়া বলিলেন, হে শিষ্যগণ! এই সূত্রের পর আমি তোমাদিগের নিকট ধর্মব্যাখ্যা করিব। মহর্ষির এই বাক্যের নাম প্রতিজ্ঞাবাক্য।

শাস্ত্রে এইরূপ বর্ণিত আছে যে, কোন বিষয়ে কেহ জিজ্ঞাসা না করিলে, যদি সেই বিষয় বর্ণন করা যায়, তাহা হইলে তাহা অবৈধ বলিয়া গণ্য হয়। এই জন্যই তত্ত্বজিজ্ঞাসু শিষ্যগণ উপস্থিত হইয়া জিজ্ঞাসা করিবার পর ঋষিপ্রবর কণাদ তাঁহাদিগের নিকটে ধর্মব্যাখ্যা করিতে আরম্ভ করিলেন।

কেই ধর্ম বলে । আবার কেহ কেহ এইরূপ ব্যাখ্যা করেন যে, যাহা দ্বারা সুখ ও মোক্ষ সাধিত হয়, তাহাকেই ধর্ম বলা যায় ।

তত্ত্বজ্ঞানকেই উন্নতাবস্থা বলে । সূত্রে যে অভ্যুদয় শব্দ আছে, উহারই অর্থ উন্নতাবস্থা । তত্ত্বজ্ঞান না হইলে মোক্ষের আশা নাই, আবার ধর্ম না হইলে তত্ত্বজ্ঞানও জন্মে না । সুতরাং যাহা মুক্তির সাধক, তাহারই নাম ধর্ম । অথবা ইহার তাৎপর্য এইরূপ হইতে পারে যে, এ স্থলে প্রবৃত্তি-ধর্ম ও নিবৃত্তি-ধর্ম উভয়ই বোদ্ধব্য । সুখ ও দুঃখ-নিবৃত্তিকেই পরমপুরুষার্থ কহে ; সুতরাং যাহা পরমপুরুষার্থের হেতু, তাহারই নাম ধর্ম । ২

তদ্বচনাদান্নায়ন্ত প্রামাণ্যম্ ॥ ৩

বেদোক্ত যে বাক্য, তাহাই প্রামাণ্য । অথবা বেদ দ্বারা ধর্ম প্রতিপাদিত হয় বলিয়াই বেদোক্ত বাক্যের প্রামাণ্য স্বীকার্য্য ।

যে উপায়ের দ্বারা যথার্থজ্ঞানের উৎপত্তি হয়, তাহাকেই প্রামাণ্য বলে । বেদ প্রত্যক্ষ ঈশ্বর-বাক্য ; সুতরাং বেদ দ্বারা যাহা বোধগম্য হয়, তাহাই যথার্থ জ্ঞান । ঈশ্বরের বাক্যকেই প্রমাণ বলা যায় । বেদই সর্বপ্রাচীন এবং ঈশ্বর-প্রণীত গ্রন্থ । বেদেই যথার্থ বিষয় বর্ণিত আছে ; এই জন্যই বেদবাক্যকে প্রমাণবাক্য বলা যায় । ৩

ধর্মবিশেষ প্রসূতাদ্রব্য-গুণ-কর্ম-সামান্য-বিশেষ-
সমবায়ানাং পদার্থানাং সাধর্ম্যবৈধর্ম্যাভ্যাং তত্ত্ব-
জ্ঞানামিঃশ্রেয়সম্ ॥ ৪

দ্রব্য, গুণ, কর্ম, সামান্য, বিশেষ ও সমবায় এই সকলের সাধর্ম্যবৈধর্ম্য দ্বারা যে তত্ত্বজ্ঞান জন্মে, তাহা হইতেই নিঃশ্রেয়সলাভ হয়। অর্থাৎ এই বৈশেষিক দর্শনশাস্ত্র দ্রব্য, গুণ, কর্ম, সামান্য, বিশেষ ও সমবায়ের সাধর্ম্যবৈধর্ম্য-প্রতিপাদক। এই শাস্ত্রের পরিণামফল নিঃশ্রেয়স বা মুক্তি।

ধর্মগত একতাকে সাধর্ম্য বলে, আর ধর্মগতভেদকে বৈধর্ম্য বলা যায়। পৃথিব্যাদি সকল বস্তুতেই দ্রব্যত্ব বিद्यমান; ঐ দ্রব্যত্বই পৃথিব্যাদি সমস্ত দ্রব্যের সাধারণ ধর্ম; দ্রব্যত্বরূপে যে পৃথিব্যাদির জ্ঞান হয়, তাহাকেই সাধর্ম্যরূপ জ্ঞান বলে। দ্রব্যে গুণত্ব থাকে না বলিয়া গুণত্বকে দ্রব্যের বৈধর্ম্য বলা যায়; এইরূপ জ্ঞানকেই বৈধর্ম্যরূপ জ্ঞান বলে। এই প্রকার সামান্যবিশেষভাবে যাবৎপদার্থজ্ঞানকেই বস্তুবিচার বলে। ইহাই আত্মানাত্মবিষয়ে প্রাথমিক জ্ঞান। নিবৃত্তিধর্মফলেই এই জ্ঞানের উৎপত্তি হয়। এই জ্ঞান জন্মিলেই আত্মসাক্ষাৎকারলাভ হয় এবং ক্রমে ক্রমে দেহাদিতে আত্মহ্রাস দূর হইয়া যায়, সকল বিষয়ে বৈরাগ্য জন্মে, অদৃষ্ট-নিবৃত্তি হয়, জন্ম-নিবৃত্তি হইয়া থাকে, আর সর্বশেষে সকল দুঃখের নিবৃত্তি হয়। সকল দুঃখের নিবৃত্তি হইলেই নিঃশ্রেয়লাভ হইয়া থাকে। ৪

পৃথিব্যাপস্তেজো বায়ুরাকাশং কালো

দিগাত্মা মন ইতি দ্রব্যানি ॥ ৫

ক্ষিতি, অপ, তেজ, মরুৎ, আকাশ, কাল, , আত্মা
ও মন এইগুলিকে দ্রব্য বলে ।

এই যে নয়টি নামের উল্লেখ হইল, এই নয়টি ভিন্ন আর
দ্রব্য নাই । এ স্থলে যে আত্মা শব্দের উল্লেখ আছে, তাহা
দ্বারা জীবাত্মা ও পরমাত্মা এই দুইটি বুঝিতে হইবে ।
পরমাত্মাই ঈশ্বর ; তিনি এক ; কিন্তু জীবাত্মা অসংখ্য ।
জীব ও ঈশ্বরের ধর্ম্ম আত্মার ; এইজন্যই আত্মা এক বলিয়া
কথিত হইল । ক্ষিতির পক্ষেও ঐরূপ বুঝিতে হইবে ।
যদিও ক্ষিতি (মৃত্তিকা) স্থূল, বৃহৎ, ঘট, পট ইত্যাদি
নানাবিধ, তথাপি একমাত্র ক্ষিতি-ধর্ম্ম বলিয়া এক ধরিতে
হইবে । ৫

রূপ-রস-গন্ধ-স্পর্শাঃ সংখ্যাঃ পরিমাণানি

পৃথক্‌হং সংযোগবিভাগৌ পরদ্বাপরদে বুদ্ধয়ঃ

অখ-দুঃখে ইচ্ছাদ্বেষৌ প্রযত্নাশ্চ গুণাঃ ॥ ৬

রূপ, রস, গন্ধ, স্পর্শ, সংখ্যা, পরিমাণ, পৃথক্‌হ, সংযোগ,
বিভাগ, পরদ্ব, অপরদ্ব, বুদ্ধি, অখ, দুঃখ, ইচ্ছা, দ্বেষ ও
প্রযত্ন—এইগুলিকে গুণবস্তুর বলে ।

মূল সূত্রে যে “চ” আছে, উহা দ্বারা বুঝিতে হইবে যে, ঐ
রূপাদি ব্যতীত আরও কতকগুলি গুণ আছে ; তাহা

উৎস পথনতান পথনা ন. ক. ন. প্রসারণ

গমনমিতি কস্ম্যপি ॥ ৭

উৎক্ষেপণ অর্থে নিক্ষেপকালীন স্পন্দন অর্থাৎ কোন দ্রব্য উর্দ্ধে নিক্ষেপ করিবার সময় সেই বস্তুতে যে স্পন্দন হয়, তাহার নাম উৎক্ষেপণ। অবক্ষেপণ অর্থে অধঃস্পন্দন অর্থাৎ কোন দ্রব্য অধোভাগে নিক্ষেপকালীন সেই বস্তুতে যে স্পন্দন দৃষ্ট হয়, তাহার নাম অবক্ষেপণ। আকৃষ্ণন অর্থে সঙ্কোচ অর্থাৎ যে কার্য্য দ্বারা অল্পদেশবিস্তৃতি ঘটে, তাহাকে আকৃষ্ণন বলে। যে কার্য্য দ্বারা অধিকদেশ-বিস্তৃতি হয়, তাহার নাম প্রসারণ। গমন অর্থে ভ্রমণ, রেচন, স্তন্দন, উর্দ্ধজ্বলন ও তির্য্যগ্গমন বুঝিবে। ঘূর্ণনকে ভ্রমণ বলে; কঠিন দ্রব্যের নিঃসরণকে রেচন কহে; জলীয় দ্রব্যের নিঃসরণকে স্তন্দন বলে। উর্দ্ধজ্বলন দীপশিখাদি দৃষ্টেই বোধগম্য হয় এবং বায়ুদির গমনই তির্য্যগ্গমন। ৭

सदनित्यं द्रव्यावत् कार्यं कारणं सामान्य-

विशेषवदिति द्रव्याणुगकर्मणामविशेषः ॥ ८

দ্রব্য, গুণ ও কৰ্ম্মের সাধারণ ধৰ্ম্ম এই কটি যথা—
সদ্রূপে প্রতীয়মানঃ, ধ্বংসপ্রতিযোগিত্ব, দ্রব্যজাতত্ব, কার্য্যত্ব,
কারণত্ব, সামান্য ও বিশেষ।

সাধারণের নিকট যে জাতীয় কোন একটি দ্রব্যের অস্তিত্ব
প্রত্যক্ষ হয়, তত্ত্জাতীয় দ্রব্যের নাম সদ্রূপে প্রতীয়মান ;
সেই দ্রব্যের ধৰ্ম্মকেই সদ্রূপে প্রতীয়মানত্ব বলে। কিংবা
একরূপ অর্থও হইতে পারে যে, যে বস্তুকে সং বলিয়া জানিলে
ভ্রম জন্মে না, সেই বস্তুর ধৰ্ম্মকেই সদ্রূপে প্রতীয়মানত্ব
বলা যায়।

ধ্বংসপ্রতিনোগি-জ্ঞাত্বিনদ্বকেই ধ্বংসপ্রতিযোগিত্ব বলে
অর্থাৎ যে জাতীয় দ্রব্য ধ্বংসপ্রতিযোগী (নশ্বর), তাহাতেই
ধ্বংসপ্রতিযোগিত্ব বিद्यমান ; দ্রব্য, গুণ, কৰ্ম্ম এই তিন
প্রকার দ্রব্য নশ্বর ; সুতরাং ঐ সকলে ধ্বংসপ্রতিযোগিত্ব
আছে।

দ্রব্য হইতে যাহাদের উদ্ভব হয়, তাহার নাম দ্রব্যোৎপন্ন।
দ্ব্যণুকাদি সকল অনিত্য পদার্থই দ্রব্যোৎপন্ন ; কারণ,
অনিত্য বস্তুর অবয়বই উপাদান। দ্রব্যোৎপন্নের ধৰ্ম্মকেই
দ্রব্যোৎপন্নত্ব বলে।

প্রাগভাবপ্রতিযোগিত্বকে কার্য্যত্ব বলে অর্থাৎ উৎপত্তির
পূর্বে দ্রব্যের যে অভাব থাকে আর উৎপত্তির পর যাহা থাকে
না, তাহাকে প্রাগভাব বলে ; যাহা উৎপন্ন হয়, তাহার
নাম প্রাগভাবপ্রতিযোগী ; প্রাগভাবপ্রতিযোগিত্ব যে জাতীয়

দ্রব্যে থাকে, তাহাদের ধর্মই কার্যত্ব । যে জাতীয় বস্তু দ্রব্য বা বিভাগাদির কারণ হয়, তাহারই ধর্ম কারণত্ব । সর্ব্বা-
পেক্ষা অধিক স্থানে যাহা বিद्यমান থাকে, তাহাকে সামান্য
বলা যায় ; ইহাকে ব্যাপক জাতি বা পরজাতিও বলা যাইতে
পারে । বিশেষ অর্থে ব্যাপ্যজাতি বা অপরজাতি ; যেমন
কর্ম্মত্ব, গুণত্ব প্রভৃতি । ৮

দ্রব্যগুণয়োঃ সজাতীয়ারম্ভকত্বং সাধর্ম্ম্যম্ ॥ ৯

সজাতীয় বস্তুর যে উৎপাদনযোগ্যতা, তাহাকে দ্রব্য ও
গুণের সাধর্ম্ম্য বলে ।

সাধারণ ধর্ম্মকেই সাধর্ম্ম্য কহে । দ্রব্য যদি সজাতীয়
বস্তুর উৎপাদক হয়, আর গুণও যদি তদ্রূপ হয়, তাহা হইলে
ঐ ধর্ম্মকে দ্রব্য ও গুণের সাধারণ ধর্ম্ম বলা যায় । ৯

দ্রব্যানি দ্রব্যাস্তরমারম্ভন্তে গুণাশ্চ গুণাস্তরম্ ॥ ১০

দ্রব্য হইতে দ্রব্যাস্তর এবং গুণ হইতে গুণাস্তর উৎপন্ন
হয় ।

মনে কর, বস্ত্র ও সূত্র উভয় দ্রব্য । সূত্র হইতে বস্ত্রের
উৎপত্তি হয় ; সূতরাং দ্রব্য হইতে দ্রব্যাস্তর উৎপন্ন হইল ।
শ্বেতবর্ণ সূত্রে যে বস্ত্র নির্ম্মিত হয়, তাহা শ্বেতবর্ণই হইয়া
থাকে ; বর্ণ গুণ ; সূতরাং গুণ হইতে গুণাস্তরের উৎপত্তি হয়
বুঝিতে হইবে । ইহাই দ্রব্য ও গুণের সাধারণ ধর্ম্ম । ১০

কর্ম্য কর্ম্যসাধ্যং ন বিদ্যতে ॥ ১১

কর্ম্য হইতে যে কর্ম্মের উৎপত্তি হয়, এ বিষয়ে প্রমাণ দেখা যায় না ।

জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, দ্রব্যগুণে যেমন সজাতীয় বস্তুর উৎপাদনযোগ্যতা আছে, কর্ম্মে তাহা না থাকার কারণ কি ? ইহার উত্তর এই সূত্র দ্বারা প্রদত্ত হইল । সজাতীয় উৎপাদনে দ্রব্য ও গুণের যে প্রকার প্রমাণ আছে, কর্ম্মের তাহা নাই, বরং বাধক বিদ্যমান । বিবেচনা কর, একটি স্পন্দন ঘটিলেই স্পন্দিত দ্রব্যের সঙ্গে অন্য দ্রব্যের পূর্ব্বে যে সংযোগ বিद्यমান ছিল, তাহার পরিবর্তে বিভাগ হয় । সেই কর্ম্ম হইতে অন্য কর্ম্ম জন্মে, ইহা যদি স্বীকার করা যায়, তাহা হইলে দ্বিতীয় কর্ম্ম হইতে আর বিভাগ হইতে পারে না, কেন না, বিভাগ ত পূর্ব্বেই হইয়াছে । যাহা বিভক্ত, তাহার বিভাগ আবার কি হইবে ? যাহা সংযুক্ত, তাহারই বিভাগ হয় । যাহা বিভাগজনক নহে, তাহাকে কর্ম্ম বলি কিরূপে ? কাজেই কর্ম্মের সজাতীয় বস্তুর উৎপাদনযোগ্যতা নাই । ১১

ন দ্রব্যং কার্য্যং কারণঞ্চ বধতি ॥ ১২

দ্রব্য কার্য্য অথবা কারণের বিনাশক হইতে পারে না ।

গুণকর্ম্মে যে ধর্ম্ম বিद्यমান, দ্রব্যে তাহা দৃষ্ট হয় না ; এ ধর্ম্মকে দ্রব্যের বৈধর্ম্ম্য বলে । এই প্রকারে গুণাদির

বৈধর্ম্য ও বোদ্ধব্য। যে বস্তু স্বজন্য অথবা স্বজনক, দ্রব্য তাহাকে নষ্ট করে না। দ্রব্যনাশের কারণ—অবয়বনাশ অথবা আরম্ভসংযোগনাশ। একাধিক অবয়ব পরস্পর মিলিত হইলেই অবয়বী উৎপন্ন হয়। ইহার দৃষ্টান্ত এই যে, নানা প্রকার সূত্রের বয়নজনিত সংমিশ্রণে বস্ত্র উৎপন্ন হয়। এই সংমিশ্রণের নামই আরম্ভকসংযোগ। উহা নষ্ট হইলে দ্রব্যও নষ্ট হয়, নচেৎ নষ্ট হয় না। অতএব বুঝা গেল যে, দ্রব্য কার্য ও কারণকে বিনাশ করে না। বরং গুণ ও কর্ম কার্যনাশক বা কারণনাশক নহে, এ প্রকার বলিতে পারা যায় না। ১২

উভয়থা গুণাঃ ॥ ১৩

গুণ দ্বিবিধ :—কার্যনাশ্য ও কারণনাশ্য।

কার্য দ্বারা কোন গুণের বিনাশ হয় এবং কারণ দ্বারা কোন গুণ বিনাশ পায়। যেমন, শব্দ উচ্চারিত হইলে যত্নের ভারতম্যে উহা দীর্ঘকালস্থায়ী হয় ও অল্পক্ষণস্থায়ী হইয়া থাকে। অথচ ঐ শব্দকে ক্ষণদয়ের অধিক স্থায়ী হইতে দেখা যায় না ; তবে দীর্ঘকালস্থায়ী হয় কি প্রকারে ? ইহার উত্তর এই যে, যদিও এক শব্দ ক্ষণদয়স্থায়ী, তথাপি ঐ শব্দ হইতে তৎসঙ্গাতীয় অন্ত শব্দের উৎপত্তি হয় ; এই প্রকার ধারাবাহিক শব্দ সাধারণের নিকট দীর্ঘকালস্থায়ী বলিয়া বিবেচিত হইয়া থাকে। যে শব্দ সবলে উচ্চারণ করা

যায়, তাহা হইতে ক্রম অনুসারে যে সমস্ত শব্দের উৎপত্তি হয়, তাহার সংখ্যা অধিক হয়; এই জন্যই ধারাবাহিক শব্দগুলি অপেক্ষাকৃত দীর্ঘকালস্থায়ী একটি শব্দবৎ বোধ হইয়া থাকে। আর যে শব্দের উচ্চারণ অল্প জোরের সহিত হয়, সেই শব্দ হইতে ক্রমানুসারে যে শব্দের উৎপত্তি হয়, তাহা অল্পসংখ্য; কাজেই সেই ধারাবাহিক শব্দগুলি কিঞ্চিৎ অল্পক্ষণস্থায়ী বলিয়া বিবেচিত হইয়া থাকে। অতএব প্রথম শব্দকে দ্বিতীয় শব্দের হেতু আর দ্বিতীয় শব্দকে প্রথম শব্দের নাশকারী বলিয়া নির্ণয় করিবে। কাজেই বুঝা গেল, যে, শব্দ কারণ ও কার্য্য উভয়কেই বিনাশ করে। ১৩

কান্যানিরোধি কর্ম্ম ॥ ১৪

কর্ম্ম দ্বারা বস্তুের বিনাশ হয়।

ক্রিয়া বা স্পন্দনকে কর্ম্ম বলে। স্পন্দনের কা — সংযোগ। মনে কর, তুমি ব্রহ্মপুত্রস্থানে যাইবে। সেই যে যাওয়া বা জলগমন, উহাই এক প্রকার স্পন্দন। এই স্পন্দনের চরমক্রিয়া কি?—ব্রহ্মপুত্রজলসংযোগ। যখন স্পন্দনের আরম্ভ হয়, তখন এক স্থল হইতে স্থলান্তরে সংযোগ ঘটে; এই সংযোগ প্রথম স্পন্দনের বিনাশ করে; যখন উহা বিনষ্ট হয়, সেইক্ষণেই অথবা কিঞ্চিৎ বিলম্বে আর নূতন স্পন্দন উৎপন্ন হয়; এই নিয়মে ধারাবাহিক শব্দবৎ স্পন্দনধারাও প্রবর্তিত হয়। গমনরূপ স্পন্দনে যাবৎ গন্তব্য স্থলে উপ-

স্থিত হওয়া যায়, তাবৎ এই ধারাবাহিক ভাব বিজ্ঞমান থাকে । সংযোগ হইলেই যখন পূর্ববজাত কর্ম্ম বিনাশ পায়, তখন সংযোগকেই নাশকারী বলিতে হইবে । সুতরাং বুঝা গেল যে, দ্রব্যে কর্ম্মনাশক নাই, কর্ম্মেই উহা বিজ্ঞমান । ১৪

ক্রিয়াগুণবৎ সমবায়িকারণমিতি দ্রব্যলক্ষণম্ ॥ ১৫

দ্রব্যের লক্ষণ এই কয়টি ;—ক্রিয়াবৎ, গুণবৎ, সমবায়িকারণ প্রভৃতি ।

কর্ম্ম (স্পন্দন) যে বস্তুতে বিজ্ঞমান থাকে, তাহাকে ক্রিয়াবৎ বলে । দ্রব্যরূপেই ঐ বস্তুর ব্যবহার হয় ; কাজেই কর্ম্ম কিংবা কর্ম্মবত্ত্ব কয়েকটি বস্তুতে দ্রব্যব্যবহারের হেতু ; এই জন্যই উহা দ্রব্যের একটি লক্ষণ ।

দ্রব্যমাত্রেই গুণ বিজ্ঞমান ; এই জন্য দ্রব্যকে অগ্ন্য বস্তু হইতে পৃথক্ বলিয়া বুঝিতে হইলে গুণের আশ্রয় গ্রহণ করা কর্তব্য ; যাহা যাহা গুণযুক্ত, তৎসমুদায়ই দ্রব্য ; তন্মিন্ন দ্রব্যান্তর নাই ; সুতরাং গুণ বা গুণবত্ত্ব দ্রব্যের অন্য একটি লক্ষণ ।

জন্মবস্তু যাহাতে সমবায়সম্বন্ধে বিজ্ঞমান থাকে, তাহাকে সমবায়িকারণ বলে । অবয়বের সঙ্গে অবয়বীর, গুণ ও কর্ম্মের সঙ্গে দ্রব্যের এবং দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্মের সঙ্গে জাতির যে সম্বন্ধ, তাহার আর বিশেষের সম্বন্ধের নাম সমবায়সম্বন্ধ । সুতরাং দ্রব্যই সমবায়িকারণ । ১৫

দ্রব্যাত্ম্যগুণবান্ সংযোগবিভাগের কারণমপেক্ষ

ইতি গুণলক্ষণম্ ॥ ১৬

এখন গুণলক্ষণ বলা ঘাইতেছে।—যাহা দ্রব্যাত্ম্যী, অগুণ-
বান্ ও সংযোগবিভাগের প্রতি কারণ নহে, তাহাকেই গুণ-
লক্ষণ বলে।

গুণে দ্রব্যাত্ম্যিহ আছে ; কেন না, দ্রব্যেই গুণ থাকে।
সাবয়ব দ্রব্যেও কিন্তু দ্রব্যাত্ম্যিহ বিদ্যমান, দ্রব্যাত্ম্যী হই-
লেই তাহা গুণ, এ প্রকার বলা সম্ভব নহে। কারণ, ওরূপ
বলিলে দ্রব্যে অতিব্যাপ্তি ঘটে। তাৎপর্য এই যে, যাহা
লক্ষ্য নহে, তাহাও লক্ষণের বিষয় হয়। এই কারণেই
'অগুণবান্' বলা হইল। সাবয়ব দ্রব্য যদিও দ্রব্যাত্ম্যী, কিন্তু
অগুণবান্ নহে। দ্রব্যকেই গুণবান্ বলা যায়, গুণকে গুণ-
বান্ বলিতে পারা যায় না ; গুণে গুণ বিদ্যমান থাকিতে পারে
না ; দ্রব্যেই গুণ থাকে, সুতরাং দ্রব্যের ধর্মই গুণ।

গুণলক্ষণের মধ্যে যে সংযোগ বা বিভাগের প্রতি নির-
পেক্ষ কারণ বলা হইল, তাহার সারার্থ এই যে, এ স্থলে
নিরপেক্ষ কারণ অর্থে বুঝিতে হইবে যে, যাহা পরবর্তী কোন
ভাবপদার্থকে অপেক্ষা না করিয়া কারণ হয়। কর্মকে সংযোগ-
বিভাগের প্রতি নিরপেক্ষ কারণ বলা যায়। কারণ, কর্ম
উৎপন্ন হইলে অপর এমন কোন ভাবপদার্থের উৎপত্তি হয়
না, যাহাকে অপেক্ষা করিয়া সংযোগ বা বিভাগের প্রতি কর্ম
কারণ হইতে পারে ; সুতরাং বুঝা গেল যে, সংযোগবিভা-

গের প্রতি নিরপেক্ষ কারণ হইতেছে—কর্ম্ম । ফলিতার্থ এই যে, যাহা দ্রব্যাদ্রব্যী, অগুণবান্ ও কর্ম্মভিন্ন, তাহাকেই গুণ বলে । ১৬

একদ্রব্যমগুণং সংযোগবিভাগেননপেক্ষ-
কারণমিতি কর্ম্মলক্ষণম্ ॥ ১৭

কর্ম্মলক্ষণ কাহাকে বলে ? যাহা একৈকদ্রব্যমাত্র-
বৃত্তি, অগুণ এবং সংযোগ-বিভাগের প্রতি নিরপেক্ষ কারণ,
তাহাই কর্ম্মলক্ষণ ।

একৈকদ্রব্যমাত্রবৃত্তি কাহাকে বলে, তাহা বুঝিতে
হইবে । একাধিক দ্রব্যে এককালে যাহা বর্ত্তমান না থাকে,
তাহার নাম একৈকদ্রব্যমাত্রবৃত্তি বস্তু ।

অগুণ অর্থে নিগুণ । নিগুণ বলিবার তাৎপর্য্য কি ?
এককালে একাধিক দ্রব্যে যাহা না থাকে, তাহাকে একৈক-
দ্রব্যমাত্রবৃত্তি বলা হইল । যাহা একৈকদ্রব্যমাত্রবৃত্তি,
তাহারই নাম কর্ম্ম, এ কথা বলিলে আকাশাদি নিত্যবস্তুতে
অতিব্যাপ্তি ঘটে, এই জন্য নিগুণ বলা হইল । কারণ, আকা-
শাদি নিগুণ নহে । আকাশকে দ্রব্য বলিয়া জানিবে, উহাতে
শব্দাদি গুণ বিস্তৃতমান ।

সংযোগবিভাগের প্রতি নিরপেক্ষ কারণ বলা হইল
কেন, তাহাও বুঝা কর্তব্য । যাহা একৈকদ্রব্যমাত্রবৃত্তি ও
নিগুণ, তাহাকে কর্ম্ম বলি, এই কথা কহিলে রূপরসাদিতে

অতিব্যাপ্তি ঘটে। কারণ, রূপরসাদি একৈকদ্রব্যমাত্রবৃত্তি এবং নিগুণ। রূপরসাদি গুণস্বরূপ, কিন্তু উহা গুণের আশ্রয় নহে ; গুণের আশ্রয় নহে বলিয়াই নিগুণ। এই অতিব্যাপ্তি-নিবারণার্থ সংযোগবিভাগের প্রতি নিরপেক্ষকারণ বলা হইল। রূপরসাদি সংযোগাদির কারণ হইতে পারে না, কাজেই অতিব্যাপ্তির নিবারণ হইল। ১৭

দ্রব্যগুণকর্মণাং দ্রব্যং কারণং সামান্যম্ ॥ ১৮

দ্রব্য, গুণ ও কর্মের পৃথক পৃথক লক্ষণ ইতিপূর্বে উক্ত হইয়াছে, এখন সেই পদার্থত্রয়ের কারণঘটিত সামান্য ধর্ম বিবৃত হইতেছে।—দ্রব্য, গুণ ও কর্মের সামান্য কারণ দ্রব্য।

দ্রব্য হইতে অবয়বী দ্রব্য, গুণ ও কর্মের উৎপত্তি হয়। এই জন্য ‘দ্রব্যসমবায়িকারণবৃত্তিজাতিমত্ব’ এই তিন দ্রব্যের সামান্য ধর্ম। যাহাদিগের সমবায়িকারণ দ্রব্য, তাহাদের নাম ‘দ্রব্যসমবায়িকারণক।’ যেমন অবয়বী দ্রব্য গুণ ও কর্ম। যে ধর্ম সমবায়সম্বন্ধে বিद्यমান, তাহার নাম ‘দ্রব্যসমবায়িকারণবৃত্তি জাতি।’ যেমন দ্রব্যহ, গুণহ, কর্মহ প্রভৃতি। ১৮

তথা গুণঃ ॥ ১৯

গুণও তদ্রূপ। ইহার মর্মার্থ এই যে, যেমন দ্রব্যকে দ্রব্য, গুণ ও কর্মের সামান্য কারণ বলা হইল, গুণও সেইরূপ

এ তিনের সামান্য কারণ । তবে সমবায়িকারণ ও অসমবায়িকারণভেদে কিঞ্চিৎ পার্থক্য আছে । অবয়বী দ্রব্য, বিবিধ কর্ম ও বিবিধ গুণ এ সকলকে গুণাসমবায়িকারণক বলে । কারণ, গুণই উহাদিগের অসমবায়িকারণ । দ্রব্যাদিকে গুণাসমবায়িকারণকবৃত্তি জাতি বলে । কেন না, যে জাতি গুণাসমবায়িকারণকে থাকে, তাহাই গুণাসমবায়িকারণকবৃত্তি জাতি । ১৯

সংযোগবিভাগবেগানাং কর্ম সমানম্ ॥ ২০

কর্মই সংযোগ, বিভাগ ও বেগের সাধারণ কারণ । দ্রব্য ও গুণকে যেরূপ বিভিন্নজাতীয় বিবিধ কার্যের কারণ বলা হইল, কর্মও সেইরূপ বিভিন্নজাতীয় বিবিধ কার্যের কারণ । দ্রব্য, গুণ ও কর্মের সাধর্ম্যা—বিভিন্নজাতীয় বিবিধ কার্যজনকবৃত্তিজাতিমঃ । সংযোগজ সংযোগ, বিভাগজ বিভাগ ও বেগজ বেগ এই তিনটির অসমবায়িকারণ যথাক্রমে সংযোগ, বিভাগ ও বেগ । তদতিরিক্ত সংযোগাদির প্রতি কর্মই অসমবায়িকারণ । কাজেই বুঝিতে হইবে যে, সংযোগাদির অসমবায়িকারণ যে সংযোগাদি ও কর্ম, তাহা সমবায়িকারণ হইতে পৃথক্ । ২০

ন দ্রব্যানাং কর্ম ॥ ২১

দ্রব্যের কারণ কর্ম হইতে পারে না । উপরিলিখিত সূত্রে সংযোগাদির কারণরূপে গুণ ও কর্মের সাধর্ম্যা কথিত

হইল বটে, কিন্তু কৰ্ম্ম দ্রব্যের কারণ হইলেও দ্রব্যের কারণরূপে দ্রব্য, গুণ ও কৰ্ম্ম এই তিনটিরই সাধৰ্ম্ম্য বলা যায়। অবয়বদ্রব্য যখন অবয়বী দ্রব্যের কারণ, এক অবয়বের সহিত অল্প অবয়ব মিলিত হইলে যখন অবয়বী দ্রব্যের উৎপত্তি হয়, যেমন দুইটি কপালের সংযোগে বা মিলনে একটি ঘট উৎপন্ন হয়, তখন কৰ্ম্ম যে দ্রব্যের কারণ, তাহা প্রত্যক্ষই দেখা যাইতেছে। যদি এইরূপ আশঙ্কা কর, তাহার উত্তর প্রদত্ত হইতেছে।—কোন প্রকারে যাহা অপেক্ষিত হয়, তাহাকে কারণ বলা যায়। কারণ, তাহা যদি বল, তবে কোন কার্য্যকারীর পিতৃকুলের অথবা মাতৃকুলের বহু পূর্বতন পুরুষকেও সেই কার্য্যের কারণ বলা হয়; কারণ, যদি সেই বহুপূর্বতন পুরুষ না থাকিত, তাহা হইলে ত আর কার্য্যকারী পুরুষ উৎপন্ন হইত না। এই প্রকারে পূর্বতন পুরুষ যদি অপেক্ষিত হয়, তাহা পি যেমন তিনি কার্য্যের কারণ হইতে পারেন না, সেইরূপ কৰ্ম্ম ঘটকারণ কপালসংযোগের কারণ বলিয়া যদিও অপেক্ষিত হয়, তথাপি উহা ঘটকারণ নহে। তবে সংযোগের কারণ বলা যাইতে পারে। কার্য্য উৎপন্ন হইবার অব্যবহিত পূর্বের যাহার অস্তিত্ব অপেক্ষিত হয়, তাহাকেই সেই কার্য্যের কারণ বলা যায়। ঘট উৎপন্ন হইবার অব্যবহিত পূর্বের অবস্থা কপালসংযোগ অপেক্ষিত হয়, কিন্তু কৰ্ম্ম অপেক্ষিত হয় না; যদিও ঘটের অব্যবহিত পূর্বের কপালের

কর্ম না থাকে, তথাপি সংযোগের সহায়তায় ঘটের উৎপত্তি হয় ; সংযোগের নাশ হইলেই ঘট নষ্ট হইয়া যায় ; কাজেই সংযোগকেই ঘটের কারণ বলিতে হইবে । কর্ম সংযোগের কারণ হইতে পারে ; কিন্তু ঘটের কারণ হইতে পারে না । কাজেই বুঝিতে পারা গেল যে, দ্রব্যের কারণ কর্ম হয় না । ২১

ব্যতিরেকাৎ ॥ ২২

কর্ম যদি না থাকে, তথাপি দ্রব্যের উৎপত্তি হয় । পূর্বসূত্রেই বলা হইয়াছে যে, কর্ম দ্রব্যের কারণ নহে । কেন না, কর্ম অবয়বের সংযোগ করিয়া দেয় ; যখন সংযোগ হয়, তখন কর্ম বিনাশ পায় ; কর্ম বিনাশ পাইলেও অবয়বসংযোগ নিবন্ধন অবয়বীর উৎপত্তি হইয়া থাকে । ২২

দ্রব্যাগাং দ্রব্যং কার্য্যং সামান্যম্ ॥ ২৩

দ্রব্যই দ্রব্যের সামান্য কার্য্য অর্থাৎ একটি দ্রব্যই দুই বা তদধিক দ্রব্যের সামান্য কার্য্য অর্থাৎ যদি দুইটি অবয়বের যোগ হয়, তাহা হইলে কোন অবয়বীর উৎপত্তি হয়, আবার যদি বহু অবয়বের যোগ হয়, তাহা হইলেও কোন অবয়বীর উৎপত্তি হইয়া থাকে । ইহার দৃষ্টান্ত ঘট এবং বস্ত্র । দুইটি কপালের সংযোগ হইলেই ঘটের উৎপত্তি হয় এবং বহু সূত্রের একত্রে সংযোগ হইলেই বস্ত্র উৎপন্ন হইয়া থাকে । ২৩

গুণবৈধর্ম্যান্ন কৰ্ম্মণাং কৰ্ম্ম ॥ ২৪

গুণবৈধর্ম্ম্য হেতুই কৰ্ম্ম কৰ্ম্মজন্ম হয় না অর্থাৎ গুণের সহিত সাধর্ম্ম্য থাকে না বলিয়াই কৰ্ম্ম কৰ্ম্মজন্ম হইতে পারে না । সজাতীয় বস্তুর উৎপত্তিকারণ গুণ । কিন্তু কৰ্ম্মে গুণধর্ম্ম্য না থাকা হেতু কৰ্ম্মকে কৰ্ম্মজন্ম বলা যায় না । একটি কৰ্ম্মও এককৰ্ম্মজন্ম কিংবা তদধিককৰ্ম্মজন্ম হইলে কৰ্ম্মকেও সজাতীয় বস্তুর উৎপত্তিকারণ বলা যাইতে পারিত । সুতরাং দ্রব্য ও গুণের যেমন সাধর্ম্ম্য বিद्यমান, কৰ্ম্মে সে সাধর্ম্ম্য নাই । ২৪

দ্বিত্বপ্রভৃতয়ঃ সংখ্যাঃ পৃথক্‌ত্বসংযোগবিভাগাস্চ ॥ ২৫

দ্বিত্ব প্রভৃতি সংখ্যা অর্থাৎ দ্বিত্ব, ত্রিত্ব প্রভৃতি হইতে পরাদি পর্য্যন্ত সংখ্যা, অনেকপৃথক্‌ত্ব, সংযোগ ও বিভাগ অনেকদ্রব্যের কার্য্য । ত্রয়োবিংশ সূত্রে কথিত হইয়াছে যে, দুইটি অথবা তদধিক অবয়বযোগে একটি অবয়বীর উৎপত্তি হয় ; এ সূত্রেও বলা হইল যে, দ্বিত্বাদি সংখ্যাও বহু দ্রব্যের কার্য্য ; সুতরাং উহার উভয়সমবেত বা বহুসমবেত (অনেক-সমবেত) । ২৫

অসমবায়াৎ সামান্যকার্য্যং কৰ্ম্ম ন বিদ্যতে ॥ ২৬

জিজ্ঞাস্ত হইতে পারে যে, পূর্ব্বকথিত সাধর্ম্ম্যদ্বয় যে কেবল দ্রব্যগুণেরই হয়, ইহার কারণ কি ? উহা কৰ্ম্মেরও

হয় বলি না কেন ? ইহার উত্তরে বলা হইতেছে ।—একৈক-
কর্ম্ম অনেকসমবেত নহে, এই জন্ত তাহা অনেকজন্ত
হয় না । ২৬

সংযোগানাং দ্রব্যম্ ॥ ২৭

একটি দ্রব্যই অনেকসংযোগের কার্য্য । অর্থাৎ অনেক-
দ্রব্য-সংযোগেই একটি দ্রব্য হইয়া থাকে । ২৭

রূপাণাং রূপম্ ॥ ২৮

একটিমাত্র রূপই অনেকরূপের কার্য্য । এই সূত্রের
তাৎপর্য্যে বুঝিতে পারা যাইতেছে যে, একটিমাত্র গুণও
বহুগুণের কার্য্য হয় । মনে কর, একখানি বসন । বসন-
খানির একমাত্র রূপ । বহু সূত্রে বহুবিধ রূপ ; যদিও
সমস্ত সূত্রের বর্ণ একজাতীয় হয়, তথাপি ঠিক হওয়া অস-
ম্ভব ; সূত্রভেদে বর্ণের পার্থক্য থাকে ; অতএব একমাত্র
রূপ অনেকরূপের কার্য্য হয় । ২৮

গুরুত্ব-প্রযত্ন-সংযোগানামুৎক্ষেপণম্ ॥ ২৯

গুরুত্ব, প্রযত্ন ও সংযোগ ইহাদিগের কার্য্য—উৎক্ষেপণ-
নামক কর্ম্মবিশেষ । একটিমাত্র কর্ম্মও অনেক গুণের কার্য্য
হয় ; সুতরাং ‘নানাগুণকারণকৈককার্য্যবৃত্তিজাতিমত্ব’ দ্রব্য,
গুণ ও কর্ম্মের সাধর্ম্ম্য । ২৯

সংযোগবিভাগাশ্চ কর্মণাম্ ॥ ৩০

অনেকরূপ সংযোগ ও বিভাগ কর্মেরও কার্য । ইহার তাৎপর্য এই যে, কারণ থাকিলেই কার্য থাকিবে, ইহা প্রত্যক্ষদৃষ্ট । অগ্নি জ্বলিলেই বুকিতে হইবে যে, তথায় ইন্ধন বা দাহ্যবস্তু আছে অর্থাৎ যেখানে কাষ্ঠ-তৃণাদি দাহ্য-বস্তু থাকে, সেইখানেই অগ্নি প্রজ্বালিত করা যায় । যদি এক স্থানে অগ্নি থাকে আর কাষ্ঠতৃণাদি অন্য স্থানে থাকে, তাহা হইলে কাষ্ঠ বা তৃণ দগ্ধ হইল বলা যায় না, দগ্ধ হয়ও না, অগ্নিও প্রজ্বালিত হয় না । কাজেই বুকিতে হইবে যে, যেখানে কার্য, সেইখানেই কারণ । সংযোগরূপ কার্য সেই কার্যের কারণও এই প্রকার । যদি বল, সংযোগের এক কারণ সংযুক্ত দ্রব্য ; অন্য কারণ স্পন্দনসংযোগ দ্রব্যে আছে, স্পন্দনও দ্রব্যে আছে সত্য, কিন্তু সংযুক্ত দ্রব্য ত উক্ত দ্রব্যো-পরি নাই ; অসংযোগের আশ্রয়, কিন্তু নিজের আশ্রয় নিজে নহে, তাহা হইলে কার্য-কারণ একত্র থাকে কি প্রকারে ? এই প্রশ্নের উত্তরে বলা যাইতেছে, একজাতীয় সম্বন্ধে কার্য-কারণের একস্থানে স্থিতি সম্ভবে না । দ্রব্যে যে সংযোগ-কারণতা বিद्यমান, তাহা তাদাত্ম্যসম্বন্ধাবচ্ছিন্ন ; কিন্তু স্পন্দনে যে কারণতা বিद्यমান, তাহা তাদাত্ম্যসম্বন্ধাবচ্ছিন্ন নহে । ৩০

কারণসামান্যে দ্রব্যকর্মণাং কর্মাকারণমুক্তম্ ॥ ৩১

ইতি প্রথমাধ্যায়ে প্রথমোচ্চিকম্ ॥

কর্ম্ম যে দ্রব্য ও কর্ম্মের কারণ নহে, তাহা কারণকখন-
প্রকরণে কথিত হইয়াছে। অর্থাৎ কর্ম্ম দ্রব্য ও কর্ম্মের
কারণ নহে বলা হইল বটে, কিন্তু কর্ম্ম যে একেবারেই
কারণ নহে, তাহা বলা যায় না। পূর্বে যে বিশেষকারণতা-
ঘটিত সাধর্ম্ম্যের বিষয় বলা হইয়াছে, তাহাতে দোষ স্পর্শে
না। কেন না, উহা দ্রব্যাকারণতা অথবা কর্ম্মাকারণতা
লইয়া নহে। ৩১

প্রাগাদায়ে প্রথমাহিক সমাপ্ত।

দ্বিতীয়াহিকম্।

—:—:—

কারণাভাবাৎ কার্য্যভাবঃ ॥ ১

বিনা কারণে কার্য্য হইতে পারে না। কারণ স্বীকার
করিতেই হইবে। এক একটি বিশেষবস্তুরকেই কারণ বলা যায়
অর্থাৎ শত শত উপকরণ থাকিলেও যে এক একটা বিশেষ
বস্তুর অভাবে কার্য্য সম্পন্ন হয় না, সেই বিশেষবস্তুরকেই
সেই কার্য্যের কারণ কহে। এ স্থলে একটি দৃষ্টান্ত দেখা-
ইলেই সহজে এ বিষয় বোধগম্য হইবে। মনে কর, বস্ত্র
প্রস্তুত করিবার আবশ্যক। সূতা আছে, তাঁতের কাঠী আছে,

অন্যত্রান্তেভ্যো বিশেষেভ্যঃ ॥ ৬

বিশেষ সম্বন্ধ হইতে ‘অন্ত্য’ ব্যতীত । পূর্বের যে বিশেষ পদার্থ উল্লিখিত হইয়াছে, তাহা অন্ত্য । অন্ত্য অর্থে নিত্য ; উহা নিত্যদ্রব্যে থাকে । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, একৈক পরমাণুতে উহা বিद्यমান । ৬

সদ্বিত্তি যতো দ্রব্যগুণকর্ম্মসু সা সত্তা ॥ ৭

দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্ম যাহার জন্য ‘সৎ’ নামে ব্যবহৃত হয়, তাহাকে সত্তা কহে । অনেকের মতে সামান্য পদার্থ অন্ততঃ সত্তাখ্য সামান্য বলিয়া স্বীকৃত নহে । তাঁহাদের মত নিরসনার্থ পশুপ্রবর সত্তাখ্য সামান্যের অস্তিত্ব প্রমাণিত করিতেছেন :—দ্রব্যাদি পদার্থত্রয়ের ‘সৎ’ এই প্রকারে যে প্রত্যয় ও ব্যবহার, তাহাই সত্তার অস্তিত্ব সম্বন্ধে প্রমাণ । ৭

দ্রব্যগুণকর্ম্মভোগীশ্বরং সত্তা ॥ ৮

দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্ম হইতে পৃথক্ পদার্থই সত্তা । দ্রব্যাদি পদার্থকে ‘সৎ’ বলা যায় । পরন্তু ‘সৎ’ ও ‘সত্তা’ পৃথক্ নহে, একই বস্তু । কারণ, পৃথগ্ভাবে সত্তার উপলব্ধি হয় না ; যদি পৃথক্ হইত, তাহা হইলে স্বতন্ত্ররূপে উপলব্ধ হইত । মনে কর, ঘট, পট ইহারা পরস্পর পৃথক্ ; ঘট ও পটের পৃথগ্ভাবে উপলব্ধি হয় । এইরূপ যদি পূর্ব্বপক্ষ কর, তাহার উত্তর শ্রবণ কর । যদি ‘সৎ’ ও ‘সত্তা’ এক হয়, তাহা

হইলে সত্তাকে দ্রব্য, গুণ ও কৰ্ম্মস্বরূপ বলিতে হয় ; তাহা হইলে দ্রব্য যেরূপ ‘সৎ’ বলিয়া অভিহিত হয়, তদ্রূপ দ্রব্যকে গুণও বলিতে হয় ; কারণ, গুণ সত্তা হইতে অতিরিক্ত নহে । যদি দ্রব্য, গুণ প্রভৃতিকে পরস্পর পৃথক্ বল, তবে দ্রব্যকে গুণ বলা যায় না ; সুতরাং ‘সৎ’ বলিবে কি প্রকারে ? যদি ‘সৎ’কে সাধারণ সংজ্ঞা বল, তাহার উত্তর এই যে, যখন ‘সৎ’ সংজ্ঞা দ্রব্যাদি তিনের সাধারণ, তখন সত্তাকে একটি সাধারণ ধৰ্ম্ম বলিতে হয় । অতএব বুঝা গেল যে, সত্তা দ্রব্যাদি হইতে পৃথক্ । ৮

গুণকৰ্ম্মসু চ ভাবান কৰ্ম্ম ন গুণঃ ॥ ৯

গুণ ও কৰ্ম্মে বিদ্যমান হেতুও সত্তা দ্রব্য, গুণ বা কৰ্ম্ম হইতে পারে না । গুণ ও কৰ্ম্মে সত্তা বিদ্যমান ; কিন্তু গুণ ও কৰ্ম্মে দ্রব্যাদি তিনটি নাই ; কাজেই সত্তা ও দ্রব্যাদিত্রয় সমান হইতে পারে না অর্থাৎ কৰ্ম্মবৃত্তিও দ্রব্যাদির ধৰ্ম্ম নহে, উহা সত্তার ধৰ্ম্ম । এই বৈষম্য দ্বারা সত্তার সহিত দ্রব্যাদিত্রয়ের ভেদ সিদ্ধ হইতেছে । যদি বস্তু পৃথক্ না হইত, তবে কি এ প্রকার ধৰ্ম্ম-বৈষম্য ঘটে ? ৯

সামান্যবিশেষ্যভাবেন চ ॥ ১০

দ্রব্যাদি হইতে সত্তার বিভিন্নতার আর একটি হেতু এই যে, সামান্য-বিশেষের অভাব বিদ্যমান । পরাপর জ্ঞাতি-

কেই সামান্য-বিশেষ বলে। যে জাতি কোন জাতি অপেক্ষা
পর, কোন জাতি অপেক্ষা অপর, তাহাকেই পরাপর জাতি
বলে। দ্রব্যাদি পরাপর জাতি বলিয়া গণনীয়। কাজেই সত্তা
দ্রব্যাদিত্রয় হইতে পৃথক্ । ১০

অনেকদ্রব্যাবদেন দ্রব্যত্বমুক্তম্ ॥ ১১

অনেকদ্রব্যানং বলিয়াই দ্রব্যত্বকে ভিন্ন বলা হইয়াছে । ১১

সামান্যবিশেষাভাবেন চ ॥ ১২

দ্রব্যের সামান্যবিশেষের বিद्यমানতা নাই বলিয়াই দ্রব্যত্ব
অতিরিক্ত। যদি বল, দ্রব্যত্বকে দ্রব্যেরই স্বরূপ জানিবে। উহা
সত্তা হইতে অতিরিক্ত হইলেও অতিরিক্ত ধর্ম্য নহে বা
জাতি নহে। দ্রব্য ও দ্রব্যত্ব পৃথক্ অনুভূত হয় না। ইহার উত্তর
এই যে, দ্রব্যত্ব যদি দ্রব্যস্বরূপ হয়, তাহা হইলে পরাপা-
জাতিমৎ হয়। সুতরাং দ্রব্যত্ব ও দ্রব্য এক নহে। ১২

তথা গুণেষু ভাবাদ্গুণত্বমুক্তম্ ॥ ১৩

বলা হইয়াছে যে, গুণবৃত্তি হেতু গুণও সত্তাদি হইতে
পৃথক্। গুণভিন্নে যাহার বিद्यমানতা নাই, অথচ সমস্ত
গুণেই আছে, তাহাকেই গুণবৃত্তি বলে। এই হেতু গুণত্ব
সত্তা নহে; উহা পৃথক্ জাতি। কারণ, গুণমাত্রবৃত্তিত্বকে
সত্তার ধর্ম্য বলা যায় না, দ্রব্যগুণকর্ম্মেরও ধর্ম্য হইতে পারে
না, উহা গুণত্বের ধর্ম্য। ১৩

সামান্যবিশেষাভাবেন চ ॥ ১৪

সামান্যবিশেষ্য নাই বলিয়াও গুণত্ব অতিরিক্ত । গুণত্বে পরাপরজাতি নাই, সুতরাং গুণত্ব ও গুণ এক নহে । যদি এক হইত, তবে গুণত্বেও পরাপরজাতি থাকিত । গুণে রূপ-
ত্বাদি পরাপরজাতি বিদ্যমান । গুণত্বকে দ্রব্যাদিস্বরূপও বলা
যায় না ; কারণ, উহাতে পরাপরজাতি বিদ্যমান । ১৪

কর্ম্মস্থ ভাবাৎ কর্ম্মত্বমুক্তম্ ॥ ১৫

বলা হইয়াছে যে, কর্ম্মবৃত্তি বলিয়া কর্ম্মত্ব দ্রব্যাদি
হইতে পৃথক্ । কর্ম্মভিন্নে যাহার বিদ্যমানতা নাই, অথচ
সকল কর্ম্ম থাকে, তাহাকে কর্ম্মবৃত্তি বলে । এই কারণেই
কর্ম্মত্ব অতিরিক্ত, সত্তাদ্রব্যত্বাদি জাতি, দ্রব্যাদিত্রয় অথবা
সমবায়াদি উক্ত প্রকার কর্ম্মবৃত্তি নহে । কাজেই কর্ম্মত্ব
জাতির সহিত অন্য সমস্তের কর্ম্মবৃত্তিত্ব লইয়া বৈষম্য ঘটিল ।
এই বৈষম্যই পরম্পর ভেদ জ্ঞাপন করে । ১৫

সামান্যবিশেষাভাবেন চ ॥ ১৬

সামান্যবিশেষের অভাব হেতু কর্ম্মত্ব অতিরিক্ত । কর্ম্মা-
দিতে পরাপরজাতি আছে, কিন্তু কর্ম্মত্বে নাই । এই যুক্তি
দ্বারাই বুঝা যাইতেছে যে, কর্ম্ম গুণ বা দ্রব্যের স্বরূপ নহে । ১৬

সদিতিলিঙ্গাবিশেষাদবিশেষলিঙ্গাভাবাচ্চৈকো ভাবঃ ॥ ১৭

ইতিঃপ্রথমাদ্ব্যয়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ॥

প্রথমোহধ্যায়ঃ সমাপ্তঃ ॥

‘সৎ’ এইরূপ জ্ঞান বা ব্যবহার দ্রব্য, গুণ ও কর্ম এই তিনেই তুল্য এবং ভেদের সাধকও কিছুমাত্র দেখা যায় না ; সুতরাং সত্তা এক। যদি এ কথা বল যে, দ্রব্যো গুণে ও কর্মে সত্তা আছে ; এই সত্তা এক নহে ; দ্রব্যোক্তাবচ্ছিন্ন সত্তা গুণোক্তাবচ্ছিন্ন সত্তা ও কর্মোক্তাবচ্ছিন্ন সত্তা পৃথক্। এই বিভিন্ন সত্তাকে দ্রব্যাদিস্বরূপ বলিতে বাধা কি ? ইহার উত্তর এই যে, ‘ইহা সৎ’ এই প্রকার ব্যবহার বা জ্ঞান দ্রব্য, গুণ ও কর্মে সমানরূপই হয়। যদি বিষয়ভেদ থাকিত, তাহা হইলে জ্ঞানের ও ব্যবহারেরও ভেদ হইত। সুতরাং সত্তা বিভিন্ন নহে। ১৭

ইতি প্রথমোধ্যায় দ্বিতীয় আন্বিক সমাপ্ত।

প্রথম অধ্যায় সম্পূর্ণ।

দ্বিতীয়েহাধ্যায়ঃ ।

প্রথমাহিকম্ ।

রূপরসগন্ধস্পর্শবতী পৃথিবী ॥ ১

যাহাতে রূপ, রস, গন্ধ ও স্পর্শ বিদ্যমান, তাহাকেই পৃথিবী
কহে । ১

রূপ-রস-স্পর্শবতা আপো দ্রবাঃ স্নিগ্ধাঃ ॥ ২

যাহাতে রূপ, রস ও স্পর্শ বিদ্যমান, এবং যাহা দ্রব ও
স্নিগ্ধ, তাহাকেই জল বলে । ২

তেজো রূপস্পর্শবৎ ॥ ৩

যাহাতে রূপ ও স্পর্শ বিদ্যমান, তাহাকেই তেজঃ
জানিবে । ৩

স্পর্শবান্ বায়ুঃ ॥ ৪

যাহাতে স্পর্শ বিদ্যমান, তাহাকেই বায়ু বুঝিবে । ৪

ত আকাশে ন বিদ্যন্তে ॥ ৫

আকাশে উহারাই নাই অর্থাৎ রূপ, রস, গন্ধ ও স্পর্শ
আকাশে নাই । ৫

সাপেক্ষত্ব-মধুচ্ছিক্তানামগ্নিসংযোগাদ্ভবত্বমদভিঃসামান্যম্ ॥ ৬

যদি বল যে, জলের লক্ষণ দ্রবত্ব বলিলে বটে, কিন্তু ঘৃত, জতু (গালা), মধুচ্ছিক্ত (মোম) ইত্যাদি পার্থিব পদার্থেও ত দ্রবত্ব দেখা যায়। ইহার উত্তর প্রদত্ত হইতেছে।—অগ্নির সংযোগ বশতই ঘৃত, গালা ও মোমে দ্রবত্ব দৃষ্ট হয়; কাজেই দ্রবত্ব জল ও ঘৃতাদির সাধারণ ধর্ম্ম। ৬

ত্ৰপু-সীস-লৌহ-রজত-সুতর্ণাদাবগ্নিসংযোগাদ্ভবত্বমদভিঃ সামান্যম্ ॥ ৭

ত্ৰপু (রাং), সীসা, লৌহ, রজত ও স্বর্ণের দ্রবত্বও অগ্নি-সংযোগ হেতু বটে। সুতরাং দ্রবত্ব রাং ইত্যাদির ও জলের সামান্য ধর্ম্ম। ৭

বিষাণী ককুদ্রান্ প্রাপ্তেবালধিঃ সাস্মাবান্
ইতি গোহে দৃষ্টং লিঙ্গম্ ॥ ৮

যাহার শিং আছে, যাহার ঘাড়ে বুটী আছে, যাহার পুচ্ছের অগ্রদেশে কেশগুচ্ছ বিद्यমান এবং যাহার গলকম্বল আছে, তাহাকেই গো বলিয়া জানিবে অর্থাৎ এই সকল লক্ষণ দেখিয়াই গোকে অনুমিত হয়। এই সূত্রের তাৎপর্য্য এই যে, বায়ু প্রভৃতি অনেকগুলি পদার্থ দেখা যায় না, অনুমানে তাহা সিদ্ধ করিতে হয়। যেমন উপরিলিখিত চিহ্নাদি দ্বারা

গোর অনুমান হয়, সেইরূপ স্পর্শ প্রভৃতি লক্ষণ দ্বারা বায়ুর অনুমান করিয়া লইতে হইবে । ৮

স্পর্শঃ চ বায়োঃ ॥ ৯

স্পর্শঃ প্রভৃতি দ্বারাই বায়ুর বোধ হয় অর্থাৎ স্পর্শ, বৃক্ষের পত্রাদিসঞ্চালন, শব্দ শব্দ শব্দ প্রভৃতি লক্ষণ দেখিয়া বায়ুর অনুমান হইয়া থাকে । ৯

ন দৃষ্টানাং স্পর্শ ইত্যদৃষ্টলিঙ্গো বায়ুঃ ॥ ১০

পৃথিব্যাদি যে দৃষ্টবস্তু তিনটি, স্পর্শ তাহার জ্ঞাপক নহে ; কিন্তু বায়ু : অদৃষ্টমূলক, স্পর্শ দ্বারাই বায়ুর অনুমান হয় । ১০

অদ্রব্যাত্মেন দ্রব্যম্ ॥ ১১

দ্রব্যাত্মিত নহে, এই জন্তই বায়ুর পরমাণু দ্রব্য । স্পর্শ প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া বায়ুকে বৃহৎ বলা যায় । দার্শনিকেরা ইহাকে মহৎ বলেন । এই মহতের ন্যূনতা ও আধিক্য বিद्यমান বলিয়া আকাশবৎ পরম মহৎ নহে, ইহা সাব্যস্ত । সেই অবয়বের সর্বাপেক্ষা ক্ষুদ্রাংশ চরম অবয়ব, তাহার আর অবয়ব নাই । তাহাকেই বায়ুপরমাণু জানিবে । এখন এই আপত্তি উত্থাপন করিতে পার যে, বায়ুপরমাণু যদি নিরবয়ব হইল, তবে উহা দ্রব্যসমবেত নহে ; যাহা দ্রব্যসমবেত

নহে, তাহা দ্রব্য হইতে পারে না । ইহারই উত্তরেঃ বলা হইল যে, নিত্যদ্রব্য ভিন্ন সমস্ত বস্তুই সাক্ষাৎ বা পরস্পরা সম্বন্ধে দ্রব্যকে আশ্রয় করিয়া বিद्यমান থাকে ; স্থূলবায়ুর শেষ সূক্ষ্ম অংশের অবয়ব নাই, কাজেই উহা দ্রব্যাক্রান্ত নহে ; দ্রব্যাক্রান্ত যখন নহে, তখন উহা দ্রব্য ; আকাশ দ্রব্যাক্রান্ত অথবা দ্রব্যসমবেত নহে, উহা দ্রব্য । অতএব যাহা দ্রব্যসমবেত নহে, তাহাকে যে দ্রব্য বলিব না, এ অনুমান সঙ্গত নহে । ১১

ক্রিয়াববাদ্গুণবহাচ্ ॥ ১২

ক্রিয়া ও গুণ আছে বলিয়াই দ্রব্য বলিতে হয় । দুইটি পৰমাণুর ক্রিয়া ভিন্ন সংযোগ ঘটে না, সংযোগ না হইলে দ্ব্যণুক হয় না, আবার দ্ব্যণুক যদি না হয়, তবে ক্রমে ক্রমে বৃহৎ বায়ুও হইতে পারে না । যখন বৃহৎ বায়ু হয় আর তাহা গুণযুক্ত, তখন তাহার মূলস্বরূপ সূক্ষ্ম বায়ুতেও ক্রিয়া ও সংযোগাদি গুণের বিद्यমানতা আছে । ১২ :

অদ্রব্যত্বেন নিত্যত্বমুক্তম্ ॥ ১৩

দ্রব্যাক্রান্ত নহে বলিয়া বায়ুর সূক্ষ্মাংশ নিত্য বলিয়া অভিহিত । আকাশ প্রভৃতি নিত্য কেন না, উহাদ্রব্যাক্রান্ত নহে । ১৩

বায়োবায়ুসংমুচ্ছনং নানাপলিষ্টম্ ॥ ১৪

এক বায়ুর সঙ্গে যে অন্য বায়ুর সংযোগবিশেষ ঘটে অর্থাৎ অভিঘাত হয়, তাহাকেই বায়ুর নানাত্বসাধক বলে । বায়ু একটিমাত্র স্বীকার করিলে অভিঘাত ঘটে না । কাজেই একাধিক বায়ু স্বীকার করিতে হয় । বায়ুর উর্দ্ধগমন দ্বারা দুইটি বায়ুর সংঘর্ষ অনুমিত হয় । যেমন দুই দিক্ হইতে জলস্রোত প্রবাহিত হইলে দুই স্রোতের পরস্পর সংঘর্ষ ঘটে, তখন মধ্যভাগ উচ্চ হইয়া উঠে, সেইরূপ বায়ুর উর্দ্ধগমন হইলে বুঝিতে হইবে যে, দুই দিক্ হইতে বায়ু প্রবাহিত হইয়া সংঘর্ষ ঘটয়াছে । যে সময়ে তৃণপত্রাদি উর্দ্ধভাগে উত্তীর্ণ হয়, সেই সময়েই বুঝিতে হইবে যে, বায়ুর উর্দ্ধগমন হইয়াছে । ১৪।

বায়ুসম্বন্ধে প্রত্যক্ষভাবাদৃষ্টং লিঙ্গং ন বিদ্যতে ॥ ১৫

বায়ুর সহিত ব্যাপ্তি প্রত্যক্ষভূত হয় না বলিয়াই বায়ুর অনুমান অথবা জ্ঞাপক প্রত্যক্ষসিদ্ধ নহে । ১৫

সামান্যতোদক্ষাচ্চাবিশেষঃ ॥ ১৬

বায়ুর অবিশেষ অনুমিত হয় কিসের দ্বারা ?—সামান্যতোদক্ষা অনুমান দ্বারা । ১৬

তস্মদাগমিকম্ ॥ ১৭

এই হেতু 'বায়ু' এই নাম শাস্ত্র দ্বারা প্রতিপাদিত । ১৭

সংজ্ঞা কস্ম্য দৃশ্যদিনিশ্চিন্তানাং লিঙ্গম্ ॥ ১৮

সংজ্ঞা ও কস্ম্য অর্থাৎ পৃথিব্যাদি জন্যবস্তু আমাদিগের
অপেক্ষা অধিক চেতনের জ্ঞাপক অর্থাৎ ক্ষমতাসম্পন্ন।
এই অধিকক্ষমতাবান্ চেতন স্বয়ং ঈশ্বর আর মহর্ষিরা
শাস্ত্রকর্তা। ১৮

প্রত্যক্ষপ্রবৃত্ত্বদ্বাং সংজ্ঞাকর্মণঃ ॥ ১৯

সংজ্ঞা ও কস্ম্য অর্থাৎ পৃথিব্যাদি জন্যবস্তু প্রত্যক্ষ-
প্রযোজ্য, এই হেতু উহা অধিক ক্ষমতাবান্ চেতনের
জ্ঞাপক। যে যখন নামকরণ করে, তাহার অগ্রে নামযোগ্য
বস্তু তাহার দর্শনযোগ্য থাকে। পিতা যে সময়ে পুত্রের নাম
রাখেন, তাহার অগ্রে পিতার প্রত্যক্ষযোগ্যই হয়। স্বর্গ
আমাদিগের দৃশ্য নহে, দেবতারাও আমাদিগের প্রত্যক্ষভূত
নহেন; কিন্তু ঐ নাম যিনি দিয়াছেন, তাহার যে প্রত্যক্ষ,
ইহা বলাই বাহুলা। আমরা যে বস্তু দেখিতে পাই না, তাহা
যিনি দেখিতে সমর্থ, তিনি যে আমাদিগের অপেক্ষা বিশিষ্ট
অর্থাৎ অধিক ক্ষমতাবান্, তাহা সহজেই বোধগম্য হয়। মহর্ষি
এবং ঈশ্বরই সেই অধিক ক্ষমতাবান্ আত্মা। ১৯

নিগ্রহমণং প্রবেশনমিত্যাকাশস্তুলিঙ্গম্ ॥ ২০

নিগ্রহমণ ও প্রবেশাদি আকাশের অনুমাপক।

আকাশকে অবকাশ বলা যায় । যদি আকাশ না থাকিত, তবে স্পর্শবিশিষ্ট কোন বস্তুর নির্গম, প্রবেশ, ইত্যন্ততঃ গমন প্রভৃতি ঘটিত না । বিবেচনা কর, যদি প্রাচীর ব্যবধান থাকে, তাহা হইলে সে প্রাচীর ভেদ পূর্বক মানুষ গমন করিতে সমর্থ হয় না, বায়ুচলাচনেরও বিঘ্ন ঘটে ; প্রাচীর যদি না থাকে, তবেই তাহা আকাশ বা অবকাশ বলিয়া কথিত ; তাহাতে মানুষের প্রবেশ, নির্গম বা বায়ুর চলাচল অনায়াসে হইতে পারে । এই নির্গম-প্রবেশাদি দর্শন দ্বারাই আকাশের অস্তিত্ব অনুমিত হয় । ২০

তদলিঙ্গমেকদ্রব্যত্বাৎ কৰ্ম্মণঃ ॥ ২১

সুতরাং উহা অনুমাপক হইতে পারে না । কারণ, কৰ্ম্ম একদ্রব্য । কৰ্ম্মের আশ্রয় এক একটি দ্রব্য মাত্র । পূর্বসূত্রে সে সাংখ্যমত কথিত হইল, এই সূত্রে দ্বারা তাহা খণ্ডন করা যাইতেছে । নির্গম-প্রবেশাদিকে আকাশের অনুমাপক বলা যায় না । কারণ, নির্গম-প্রবেশাদি কৰ্ম্ম একৈকদ্রব্যে অবস্থিতি করে । যাহাদের নির্গম আছে, প্রবেশ আছে, সেই সমস্ত বস্তুতে নির্গম-প্রবেশাদি কৰ্ম্ম বিद्यমান । তৎকৰ্ম্মের সঙ্গে আকাশের ব্যাপ্তিসম্পাদক কোন সংশ্রব নাই । যাহাতে ঐ সমস্ত কৰ্ম্ম বিद्यমান, তাহাকেই ঐ সমস্ত কৰ্ম্মের সমবায়িকারণ বলে । আকাশ কৰ্ম্মের সমবায়িকারণ হইতে পারে না । যেখানে কার্য-কারণ-সম্বন্ধের

অতাব, অগ্ন্যপ্রকার উপযোগী সম্বন্ধও নাই, সেখানে নির্গম-প্রবেশাদি আকাশের অনুমাপক হইবে কি প্রকারে ? যে প্রকার অনুমানের আকার পূর্বে বলা হইয়াছে, তাহা দ্বারা আকাশ সিদ্ধ হয় না ; কারণ, আত্মাও স্পর্শভাববৎ বস্তু, আত্মা দ্বারা যদি অনুমিতি চরিতার্থ হয়, তাহা হইলে অতিরিক্ত বস্তু সিদ্ধ হয় না ; সুতরাং আকাশের অনুমাপক নির্গম-প্রবেশ হইতে পারে না । ২১

কাদণ্যন্তুবান্যক পিষ্টবদন্ত্যাদ্র ॥ ২২

আকাশকে যে নির্গমিনাদির অসমবায়িকারণ বলা যায় না, তাহার কারণ এই যে, অসমবায়িকারণ লক্ষণের অলক্ষ্যত্ব । তন্তুর রূপকে বস্তুরূপের অসমবায়িকারণ বলা যায় আর বস্তুর বস্তুরূপের সমবায়িকারণ । ঐ বস্তু ও তন্তুরূপ তন্তুতে সমবায়সম্বন্ধসাহায্যে অবস্থিতি করে, সুতরাং উহা প্রথম-কথিত অসমবায়িকারণ হইল । আত্মমনঃ-সংযোগকেই জ্ঞানের অসমবায়িকারণ বলা যায় ; উহা জ্ঞানের সঙ্গে একাত্ম্যে সমবায়সম্বন্ধে অবস্থিতি করে ; উহা দ্বিতীয়বিধ অসমবায়িকারণ । তাহা হইলেই বুঝিতে হইবে যে, দুইটি বস্তু যখন কোন এক দ্রব্যে এককালে সমবায়সম্বন্ধে অবস্থিতি করে না, তখন প্রথম-কথিত অসমবায়িকারণ হয় না । অবয়বী বস্তুর উৎপত্তির অগ্রে গুণ-কর্ম্ম অবয়বে প্রত্যক্ষ-সিদ্ধ বলিয়া অবয়বী বস্তুকে অবয়ব-

সংস্থিত গুণাদির হেতু বলা যাইতে পারে না। কাজেই দ্রব্য দ্বিতীয় অসমবায়িকারণও হয় না। বস্তুতঃ দ্রব্য অসমবায়িকারণ-লক্ষণের লক্ষ্য নহে। দ্রব্যত্ব ও অসমবায়িকারণত্ব, এই উভয় পরস্পর বিরুদ্ধধর্মী; আকাশে যখন দ্রব্যত্ব বিদ্যমান, তখন উহাতে অসমবায়িকারণত্ব থাকিতে পারে না। ২২

সংযোগাদভাবঃ কর্মণঃ ॥ ২৩

সংযোগ হেতু কর্মের অভাব হয় অর্থাৎ বাধা আছে বলিয়াই প্রবেশ-নির্গমাদির অভাব হইয়া থাকে। মনে কর, গমন করিতে করিতে প্রাচীর-সংযোগ ঘটিল; সেই সংযোগ হেতু বেগাদির বাধা পড়িল, কাজেই নির্গম-প্রবেশাদি ঘটিল না। নচেৎ আকাশের অভাবে যে প্রবেশনির্গমাদি হয় না, এমন নহে; সুতরাং আকাশকে প্রবেশনির্গমাদির নিমিত্ত-কারণও বলা যায় না। আকাশ আর অবকাশ এক পদার্থ নহে। প্রাচীরের ভিতরেও আকাশের বিদ্যমানতা আছে। যদি আকাশকে প্রবেশনির্গমাদির নিমিত্তকারণ বল, আর প্রাচীরসংযোগাদি বেগাদির প্রতিবন্ধক না বল, তাহা হইলে প্রাচীরসঙ্গেও প্রবেশনির্গমাদির কোন বাধা থাকে না। যদি প্রাচীরসংযোগকে বেগের প্রতিবন্ধক বল, তাহা হইলে বেগের অভাবে কর্মের অভাব বলা যাইতে পারে, আকাশকে নিমিত্তকারণ বলা অনাবশ্যক। সুতরাং

বুঝা গেল যে, প্রবেশনির্গমাদির প্রতি আকাশ কোনরূপ কারণই হইতে পারে না। ২৩

কারণগুণপূর্ব্বকঃ কার্য্যগুণো দৃষ্টঃ ॥ ২৪

কারণ-গুণ কার্য্যগুণের জনক, ইহাই দৃষ্ট হইয়া থাকে। পৃথিব্যাদি জন্মবস্তুতে যে ঘিশেষগুণের বিद्यমানতা আছে, তাহা তাহার সমবায়িকারণের গুণ হইতে উৎপন্ন। তন্তুর শ্বেতরূপ হইতে বস্ত্রের শ্বেতরূপ উৎপন্ন, ইহা প্রত্যক্ষ দেখা যায়। কিন্তু শব্দ থাকিতে পারে, এরূপ জন্মবস্তু ত দৃষ্ট হয় না; অতএব শব্দ কাহার গুণ? ২৪

কার্য্যাস্বা প্রাদুর্ভাবক শব্দঃ স্পর্শবিশিষ্টগুণঃ ॥ ২৫

স্পর্শবিশিষ্ট বস্তুর গুণ শব্দ নহে। কারণ, কার্য্যগুণের অপ্রাদুর্ভাব অর্থাৎ সেই শব্দের সজাতীয় শব্দ অনুভূত হয় না। স্পর্শবিশিষ্ট বস্তু দ্বিবিধ;—অবয়ব ও অবয়বী অর্থাৎ ক্ষিতি, তেজ ও বায়ু অবয়ব-অবয়বি-বিভেদে দুই ভাগে বিভক্ত। সর্ব্বদাই দৃষ্ট হয় যে, অবয়বের গুণ অবয়বীতে এবং অবয়বীর গুণ অবয়বে বিद्यমান থাকে। তন্তুরূপ ও বস্তুরূপই ইহার উদাহরণ। শব্দ ঐ সমস্ত দ্রব্যের গুণ হইলে একরূপ শব্দ অবয়ব অবয়বী উভয়েতেই থাকিত; কিন্তু তাহা নাই। যেমন বীণার শব্দ বীণাবয়বে এবং হৃদঙ্গশব্দ হৃদঙ্গাবয়বে

নাই। সূত্রাং শব্দ পৃথিব্যাদি চারি বস্তুর গুণ হইতে পারে না। ২৫

পরত্র সমবায়াৎ প্রত্যক্ষত্বাচ্চ নাত্মগুণো ন
মনোগুণঃ ॥ ২৬

শব্দ আত্মার বা মনের গুণ হইতে পারে না। কারণ, উহা আত্মাভিন্ন বস্তুতে সমবায়সম্বন্ধে সংস্থিতরূপে উপলব্ধ হয় এবং উহা বাহ্য প্রত্যক্ষের বিষয়। যদি শব্দ আত্মার গুণ হইত, তাহা হইলে ‘শব্দ শুনি’ এই প্রকার উপলব্ধি হইত না। অধিকন্তু যেরূপ ‘আমি সুখী’ এই প্রকার বোধ হয়, তদ্রূপ ‘আমি শব্দবান্’ এই প্রকার বোধ হইতে পারিত। আর শব্দ যদি আত্মগুণ হয়, তাহা হইলে যে ব্যক্তি বধির, তাহারও শব্দানুভূতি হইতে পারে। মনের দ্বারাই আত্মগুণ গৃহীত হয়, বাহেন্দ্রিয় দ্বারা হয় না। মনের কোন গুণ প্রত্যক্ষগম্য নহে, এই যুক্তি দ্বারা শব্দকে দিক্ অথবা কালেরও গুণ বলিতে পারা যায় না; কেন না, দিক্-কালগুণও প্রত্যক্ষগম্য নহে। সূত্রাং স্থির হইল যে, ক্ষিতি, অপ, তেজ, মরুৎ, আত্মা, মন, দিক্ ও কালের গুণ শব্দ হইতে পারে না। ২৬

পরিশেষাল্লিঙ্গমাকাশস্ত ॥ ২৭

পরিশেষ বশতঃ অর্থাৎ পরিশেষাধীন বলিয়া শব্দ আকাশের অনুমাপক। শব্দ যে আকাশের অনুমাপক,

তাহাই এই সূত্রে বিবৃত হইল। একটিমাত্র বাহেন্দ্রিয়ের বিষয় অথচ অভাবাদিস্বরূপ নহে বলিয়া শব্দ বিশেষ গুণ। ১০ রূপস্পর্শাদি ইহার উদাহরণ। শব্দ যখন গুণ, তখন অবশ্য কোন পদার্থে অবস্থিতি করে, যদি এইরূপ অনুমান হয়, আর শব্দ কথিত অমৃদ্রব্যের গুণ নহে বলিয়া যদি নিশ্চয় করা যায়, তাহা হইলে পরিশেষে শব্দগুণ দ্বারা ঐরূপ অমৃদ্রব্য হইতে অতিরিক্ত অমৃ একটি দ্রব্য সিদ্ধ হয়। তাহাই আকাশ; অতএব শব্দ হইতেই আকাশের অস্তিত্ব সিদ্ধ হয়। ২৭

দ্রব্যান্নিত্যত্বে বায়ুনা ব্যাখ্যাতো ২৮

দ্রব্য ও নিত্য বায়ু দ্বারা ব্যাখ্যাত অর্থাৎ পরমাণু দ্বারা আকাশের দ্রব্য ও নিত্য বিবৃত হইয়াছে। পূর্বের বলা হইয়াছে যে, যেরূপ বায়ুপরমাণু গুণবান, সুতরাং দ্রব্য আর দ্রব্যে অনাশ্রিত, এই হেতু নিত্যবস্ত, তদ্রূপ আকাশও গুণবান, এই হেতু নিত্য। ২৮

তৎ সত্যম্ ২৯

সত্তা দ্বারা তৎ বিবৃত হইয়াছে অর্থাৎ সত্তা দ্বারা আকাশের একত্ব উক্ত হইয়াছে। সত্তা যেরূপ এক, আকাশও তদ্রূপ। ২৯

শব্দলিঙ্গাবিশেষাদবিশেষলিঙ্গাভাবাচ্চ ॥ ৩০

শব্দস্বরূপ অনুমাপক একরূপ আর ভেদসাধক হেতুরও অভাব, সূত্রাং আকাশ বহু নহে, উহা এক। সত্ত্বসাধক হেতুর একরূপত্ব ও তদীয় ভেদসাধক হেতুর অভাবনিবন্ধন সত্ত্ব যেমন এক বলিয়া স্থির হইয়াছে, এখানে আকাশ-সাধক হেতুও সেই প্রকার একরূপ এবং আকাশভেদ-সাধক হেতুর অভাব বলিয়া আকাশও এক। ৩০

তদনুবিধানাদেকপৃথক্বক্ষেতি ॥ ৩১

ইতি দ্বিতীয়াধ্যায়ে প্রথমাহিকম্।

একত্বের নিয়তানুগত্য নিবন্ধন একপৃথক্বত্বেও আকাশ-ধর্ম্য। একত্বসংখ্যা যাহাতে বিদ্যমান, একপৃথক্বত্বও তাহাতে অবস্থিতি করে। আকাশ এক, সূত্রাং উহাতে বিপৃথক্বত্বাদি নাই, একপৃথক্বত্বই আছে। ৩১

দ্বিতীয়াধ্যায়ে প্রথম আহিক সমাপ্ত।



দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।



পুষ্পবস্ত্রয়োঃ সতি সন্নিবর্ষে গুণান্তরা-
প্রাচুর্ভাবো বস্ত্রে গন্ধাতাবলিঙ্গম্ ॥ ১

ফুল ও বস্ত্র একত্র মিলিত হইলে বস্ত্রে পুষ্পগন্ধ অনুভূত হয় বটে, কিন্তু অবয়বগুণানুসারে সেরূপ গন্ধের অনুৎপত্তি দ্বারাই যে বস্ত্রে গন্ধ নাই, ইহা বুঝিতে পারা যায়। ইহার তাৎপর্য্য এই যে, যদি বস্ত্রের উপর পুষ্প স্থাপন করা যায়, অথবা বস্ত্রে আতর বা মৃগনাভি দেওয়া যায়, তাহা হইলে সেই বস্ত্রে পুষ্প বা আতর অথবা মৃগনাভির গন্ধ অনুভূত হইবে; কিন্তু সেই গন্ধ কদাচ বস্ত্রের নহে; উহা ঐ পুষ্প, আতর বা মৃগনাভিরই সূক্ষ্মাংশের গন্ধ। এই প্রকার বায়ু প্রবাহিত হইলে সেই বায়ুতে যে গন্ধ উপলব্ধ হয়, তাহা বায়ুর নিজের গন্ধ নহে—উহা অন্য বস্তুর গন্ধ। অবয়বে যে গুণ বিद्यমান থাকে, অবয়বী বস্তুতে তজ্জাতীয় গুণ জন্মে। ইহাকেই জগ্জজনকভাব বলে অর্থাৎ অবয়বগুণের সঙ্গে অবয়বগুণের যে ঐক্য সম্বন্ধ হয়, উহারই নাম জগ্জজনকভাব। অবয়বে যদি গন্ধ থাকে, তবেই অবয়বীতে গন্ধ জন্মে, নচেৎ জন্মিবার সম্ভাবনা নাই। মনে কর, যেমন তন্তু

অবয়ব আর বস্তু অবয়বী । যখন বস্তু প্রস্তুত হয়, তখন তদন্তে পুষ্পাদির গন্ধ থাকে না । বস্তু নির্মিত হইলে যদি তাহার সহিত পুষ্প, মৃগনাভি প্রভৃতি মিলিত করা যায়, তবেই সেই বস্ত্রে গন্ধের উৎপত্তি হয় ; সুতরাং যখন অবয়বে গন্ধ নাই, তখন অবয়বীতে কি প্রকারে গন্ধ থাকে ? বায়ুর অবয়বেও গন্ধের অবিদ্যমানতা, বায়ুতেও গন্ধ থাকে কি প্রকারে ? সুতরাং বায়ুস্থিত গন্ধ ঔপাধিক ; উহা স্বাভাবিক নহে । এই সকল বিষয়েই এখন বিচার আবশ্যক । ১

ব্যবস্থিতঃ পৃথিব্যাং গন্ধঃ ॥ ২

পৃথিবীতে গন্ধ নিশ্চয় বিদ্যমান । পৃথিবীতে যে গন্ধের বিদ্যমানতা, উহা ঔপাধিক নহে, উহা স্বাভাবিক । দ্রব্যে সমবায়সম্বন্ধেই স্বাভাবিক গুণ বিদ্যমান থাকে ; ঐ স্বাভাবিক গন্ধ পৃথিবীতে আছে, ইহা নিশ্চয় । ২

এতেনোক্ষতা ব্যাখ্যাতা ॥ ৩

ইহা দ্বারা উক্ষত ব্যাখ্যাত হইল । মনে কর, একটি চুল্লীতে হাঁড়ি চড়াইয়া তাহাতে ঘটী কত জল ঢালিয়া দিলে ; হাঁড়ি পূর্ণ হইল ; তৎপরে আগুনের জ্বালে সেই হাড়িপূর্ণ জল উষ্ণ হইল । কিন্তু যখন জল অগ্নি পাত্রে ছিল, চুল্লীতে চড়াইয়া অগ্নিসংযোগ করা হয় নাই, তখন ঐ জল উষ্ণ ছিল না । ঐ কয় ঘটী জল এক হাঁড়ি জলের

অবয়ব ; অবয়বে যে উষ্ণতা বিद्यমান ছিল না, অবয়বীতে তাহা কি প্রকারে আসিবে ? অবয়বগুণের তুল্য গুণই অবয়বীতে জন্মে। সুতরাং বুঝিতে হইবে যে, জল অবয়ব, উহাতে যখন উষ্ণতা নাই, তখন অবয়বী জলেও উষ্ণতা থাকিতে পারে না । ৩

তেজস উষ্ণতা ॥ ৪

তেজের উষ্ণতা স্থিরীকৃত আছে। তেজের স্বাভাবিক গুণ উষ্ণতা অথবা উষ্ণস্পর্শ। ইহাই তেজের লক্ষণ ; সুতরাং জলাদিতে হ্রতিব্যাপ্তি অসম্ভব । ৪

অপ্‌সু শীততা ॥ ৫

জলে শৈত্য আছে, ইহা নিশ্চিত। জলের স্বাভাবিক লক্ষণ শৈত্য । ৫

অপরস্মিন্নপরং যুগপৎ চিরং ক্ষিপ্ৰমিতি
কাললিঙ্গানি ॥ ৬

বয়সে কনিষ্ঠ হইলে কনিষ্ঠজ্ঞান, বয়সে জ্যেষ্ঠ হইলে জ্যেষ্ঠজ্ঞান, যুগপৎ, শীঘ্র ও বিলম্ব এইরূপ যে জ্ঞান, তাহাকে কালের অনুমাপক বলা যায় । ৬

দ্রব্যহ্রনিত্যে বায়ুনা ব্যাখ্যাতে ॥ ৭

কালেরও দ্রব্যের ও নিত্যক বায়ুপরমাণু দ্বারা ব্যাখ্যাত

হয় । যে হেতুতে বায়ুপরমাণুকে নিত্যবস্তু বলা হইয়াছে, কালকে নিত্যবস্তু বলিবারও হেতু তাহা অর্থাৎ বায়ুপরমাণু যেমন অবয়বহীন, কালও তদ্রূপ নিরবয়ব; এবং ঐ কালে সংযোগাদি গুণ বিद्यমান আছে । যাহা অবয়বহীন ও গুণসম্পন্ন, তাহাকে নিত্যবস্তু বলা যায় । ৭

তদ্বস্ত্বাবেন ॥ ৮

কালের একই সত্তা দ্বারাই ব্যাখ্যাত হইয়াছে । কাল একমাত্র । তবে যে পল, বিপল, অনুপল ইত্যাদি ব্যবহার হয়, উহা কৰ্ম্মাবিশেষমূলক । যেমন আকাশ একমাত্র ; কিন্তু ঘটাকাশ, মঠাকাশ, পটাকাশ প্রভৃতিরূপ ব্যবহার হয়, কালও তদ্রূপ । ৮

নিত্যস্বভাবানিত্যস্ব ভাবাৎ কারণে

* কালাখ্যেতি ॥ ৯

নিত্যদ্রব্যে যুগপৎ উৎপন্ন প্রভৃতি প্রত্যয় নাই, অনিত্যদ্রব্যে আছে, এই হেতু কারণকে কাল বলে । এই সূত্রের ভাবার্থ এই যে, কাল জন্মপদার্থের অগ্ৰতম কারণ । জগতের কারণও কাল ; তাহাও শ্রুতিতে উক্ত আছে । মনে কর, এই সূর্যের হার হয়, এই প্রকার জ্ঞান আছে ; সূর্য যে হারের কারণ, তাহা অবশ্যই স্বীকার্য্য । ‘এই দ্রব্য আর ঐ দ্রব্য এক সময়ে উৎপন্ন’, ‘ঐ দ্রব্য অমুক সময়ে উদ্ভূত’ ইত্যাদি

কথা যে প্রচলিত আছে, তদুদ্বারা কালকেই জন্মবস্তুর অন্যতম কারণ বলিয়া বুঝিতে পারা যায় । ৯

ইত ইদমিতি যতন্তুদ্দিশ্যাং লিঙ্গম্ ॥ ১০

ইহা, ইহা হইতে নিকটবর্তী বা দূরবর্তী, প্রভৃতি ব্যবহার যাহা হইতে হয়, তাহাকেই দিকের অনুমাপক বলা যায় । যদি দিক না থাকিত, তাহা হইলে নিকট বা দূর কিছুই থাকিত না । কারণ, দিকই দূরত্ব-নিকটত্বরূপ গুণের অসম-বায়িকারণ ও তদ্রব্যের সংযোগ । দিক নিজের সংযোগকে আশ্রয় পূর্বক দূরবর্তী এক পদার্থে অথবা পদার্থের সংযোগ ঘটায় ; যে যাহা হইতে যতখানি দূরবর্তী, দিক তাহাতে তথা হইতে তত সংযোগ ঘটাইয়া দেয় । যদি অধিকদূরবর্তী হয়, তবে অধিক দ্রব্যের সংযোগ ঘটায় আর যদি অল্পদূরবর্তী হয়, তবে অল্পসংযোগ ঘটাইয়া থাকে । যদি সমান সংযোগ হয়, তবে আপনার আপনি বুঝিতে হইবে অর্থাৎ নিকটও নয়, দূরও নয় । ১০

দ্রব্যান্নিত্যত্বে বায়ুনা ব্যাখ্যাতে ॥ ১১

বায়ু দ্বারাই দ্রব্যত্ব ও নিত্যত্ব ব্যাখ্যাত । ইহার তাৎপর্য এই যে, বায়ুপরিমাণই নিত্য ও দ্রব্য বলিয়া উক্ত ; কারণ, দ্রব্যাস্থিত নহে । আর গুণের বিজ্ঞমানতা আছে বলিয়াও দ্রব্য বলা গিয়াছে । তদ্রূপ দিকও দ্রব্যের আস্থিত নহে,

অথচ গুণবিশিষ্ট; সুতরাং উহাকেও নিত্যবস্তু বলিতে
হইবে। ১১

তদ্বস্তাবেন ॥ ১২

তদ্ব শব্দে একই। দিকেরও তদ্ব সম্ভাব্য। ব্যাখ্যাত।
ইহার তাৎপর্য্য এই যে, দিকে নানা বলিবার কারণ নাই,
বরং এক বলিবার কারণ আছে। সুতরাং দিক এক। ১২

দীর্ঘানিশায়া নানাহম্ ॥ ১৩

দিকের যে অনেকই ব্যবহৃত হয়, তাহা কেবল কার্য্য-
ভেদে। উপাধিভেদকেই কার্য্যভেদ বলে। মনে কর,
এক অশ্বও কাল যেমন পল, বিপল, অনুপল ইত্যাদি নামে
কথিত হয়, সেইরূপ দিক এক হইলেও বাম, দক্ষিণ এবং
ভানুর উদয়ান্ত প্রভৃতি উপাধি (ভেদক ধর্ম্ম) দ্বারা উত্তর,
দক্ষিণ, পূর্ব, পশ্চিম প্রভৃতি নানা নামে অভিহিত হয়। ১৩

আদিত্যসংযোগাদ্ভূতপূর্ব্বাদ্ভবিষ্যতো

ভূতাত্ত প্রাচী ॥ ১৪

ভূত, ভাবী বর্ত্তমান আদিত্যসংযোগ হইতেই প্রাচী
(পূর্ব্ব) এইরূপ ব্যবহার হইয়া থাকে। অর্থাৎ ভূত, ভাবী ও
বর্ত্তমান যে দিনের হউক না কেন, একদিনের ভাস্করোদয়

যে ভাগে স্থির করিবে, সেই ভাগই পূর্ব নামে ব্যবহৃত হইবে। ১৪

তথা দক্ষিণ প্রতীচী উদীচী চ ॥ ১৫

এ প্রকারেই দক্ষিণ, পশ্চিম, উত্তর এই প্রকার ব্যবহার হইয়া থাকে। শ্রাবণাদি ছয় মাসে দুই প্রহরকালে ভাস্কর-দেবের স্থিতিস্থল যে অংশে দৃষ্ট হইবে, তন্মিকটস্থ দিকের নাম দক্ষিণ কিংবা পূর্ববদিস্থ হইয়া দাঁড়াইলে দক্ষিণে যে অংশ থাকে, তাহাকেই দক্ষিণদিক্ বলিতে হইবে এবং যে ভাগ বামদিকে থাকিবে, তাহাই উত্তর। অন্তাচল-নিকটস্থ দিক্কে পশ্চিম বলে আর সূমেরুর নিকটবর্তী দিক্ই উত্তর। এই যে নির্ণয়ের কথা বলা হইল, ইহা ভিন্ন অন্য প্রকারেও এই সমস্ত দিকের উপাধি নির্ণয় করা যাইতে পারে। ১৫

এতেন দিগন্তরালানি ব্যাখ্যাতানি ॥ ১৬

ইহা দ্বারা দিগন্তরালও ব্যাখ্যাত হইল। কোণচতুষ্টয়কে দিগন্তরালে কহে। তেদকধর্ম্য অবলম্বন পূর্বক যে প্রকারে পূর্বাদি চারিদিক্ নির্ণীত হইল, সেই প্রণালীতেই কোণচতুষ্টয় নির্ণীত হইবে। উদয়াচলনিকটবর্তী হইয়া সূমেরু-ব্যবহিত যে দিক্, তাহাকেই অগ্নিকোণ বলে। সূমেরু-ব্যবহিত হইয়া অন্তর্গিরি-নিকটস্থ দিক্ই নৈঋতকোণ বলিয়া অভিহিত। অন্তর্গিরিনিকটবর্তী ও সূমেরুসমীপস্থ দিক্কে

বায়ুকোণ বলে আর স্তম্ভেরনিকটস্থ ও উদয়গিরিসমীপস্থ
দিক্ ঈশানকোণ বলিয়া নির্দিষ্ট। ১৬

সামান্যপ্রত্যক্ষাদ্বিশেষাপ্রত্যক্ষাদ্বিশেষ-

স্বতন্ত্ৰ সংশয়ঃ ॥ ১৭

যদি ধর্ম্মজ্ঞান, ব্যাপ্যদর্শনের অভাব, কোটিদ্বয়ের জ্ঞান
ও সন্নিবর্তন থাকে, তবে সংশয় হয়। কিংবা সাধারণ ধর্ম্মযুক্ত
ধর্ম্মজ্ঞান, ব্যাপ্যদর্শনের অভাব ও কোটিদ্বয়ের জ্ঞান এবং
সন্নিবর্তন ইত্যাদি যদি থাকে, তবে সংশয় হইয়া থাকে। দিক্,
কাল ও আকাশ সর্বব্যাপী; সর্বপ্রকার পরিচ্ছিন্ন বস্তুতেই
ইহাদে সংযোগ বিদ্যমান। এই তিনটির মধ্যে কাল ও
দিকের বিষয় বলা হইয়াছে; আকাশেরও কিয়দংশ কথিত
হইয়াছে। স্থির হইয়াছে, আকাশের হেতু শব্দ; সেই শব্দের
বিষয় এখন ব্যাখ্যাত হইতেছে। শব্দে যে গুণক ও নিত্যক
সংশয় আছে, সম্প্রতি সেই সন্দেহের নিরাস করা প্রয়ো-
জন। সন্দেহ কেন হয়? যে বিভিন্ন ধর্ম্মবয় সন্দেহের
বিষয় হয়, সন্দেহ উৎপত্তির অগ্রে সেই দুটি ধর্ম্মের সমানাধিক-
রণধর্ম্ম এই স্থলে আছে, এই প্রকার বোধ হয়, সেই ধর্ম্মদ্বয়ের
স্মরণ হয় এবং ধর্ম্মদ্বয়ের মধ্যে কোন একটি ধর্ম্মের ব্যাপ্য-
ধর্ম্মান্তর লক্ষিত না হয়, তখন প্রত্যক্ষের সাধারণ কারণ-
সন্নিবর্তন অর্থাৎ নেত্রসংযোগ ইত্যাদি থাকিলেই সন্দেহ হয়।
মনে কর, একটি শাখাপ্রশাখাশূন্য বৃক্ষের একটি গুঁড়িমাত্র

দণ্ডায়মান আছে। তুমি দূর হইতে উহা দেখিয়া উহার দণ্ডায়-
মানভাব হৃদয়ঙ্গম করিলে। তখন তোমার এইরূপ জ্ঞান
হইবে যে, এই যে দণ্ডায়মানভাব, ইহা মুড়া গাছেও থাকে,
আবার মনুষ্যাদি অগ্ন্যত্রও দৃষ্ট হয়। কাজেই তখন স্থাণু
বলিয়া নির্ণয় করিতে পার, এরূপ ব্যাপ্যদর্শন ঘটিল না।
শুক শাখাদির ভগ্নাবশেষ হ্রস্বাংশাদিই স্থাণুত্বের ব্যাপ্য;
কারণ, এই প্রকার শুক ভগ্নশাখার সম্ভা স্থাণু বাতীত অগ্ন্যত্র
অসম্ভব। তাহা যদি না বুঝা যায়, তবে আর ব্যাপ্যদর্শন
ঘটিল না; তখন স্থাণুত্ব ও স্থাণুত্বাভাব উভয়ই স্মৃত হয়
এবং দূরস্থিত দণ্ডায়মান পদার্থে সেই ভাবদ্বয়ের অব্যবস্থিত
সমাবেশ পূর্বক আমরা সন্দিক্ত হই। আমাদের মনে হয়—
“এ পদার্থ স্থাণু কি না?” যে ধর্মদ্বয় সন্দেহের কারণ,
দর্শনশাস্ত্রে তাহাকে কোটি বলে। যে পদার্থে ঐক্য সন্দেহ
হয়, তাহাকে ধর্মী কহে। এইরূপ সন্দেহ হইলেই তুমি
শুঁড়ির নিকটবর্তী হইয়া তাহার অগ্রদেশে শুক শাখাভঙ্গের
চিহ্ন দর্শন করিলে। তখনই তোমার আর সন্দেহ থাকিল না;
ব্যাপ্যদর্শন ঘটিল। ১৭

দৃষ্টক দৃষ্টবৎ ॥ ১৮

পূর্বদৃষ্টের অনুরূপ ধর্ম পরিদৃষ্ট হইয়া সন্দেহের
উৎপত্তির কারণ হয়। সন্দেহ দ্বিবিধ;—বহির্বিষয়ক ও
অন্তর্বিষয়ক। বহির্বিষয়ক সন্দেহও আবার দ্বিবিধ;—

প্রথমতঃ একাধিক স্থলে কোন একটি ধর্মের দুইটি কোটির সামান্যাদিকরণবোধ জন্মিলে যে সন্দেহ হয়। দ্বিতীয়তঃ বিভিন্ন সময়ে একই স্থলে কোন একটির ধর্মের দুইটি কোটির সামান্যাদিকরণজ্ঞানমূলক। এই অষ্টাদশ সূত্রে প্রথম প্রকারের বহির্বিষয়ক সন্দেহ প্রদর্শিত হইতেছে। পূর্বের দেখা গিয়াছে যে, দণ্ডায়মানভাব মুড়াগাছে ও মনুষ্যে উভয় স্থানেই থাকে। ঐ যে দূরস্থিত পদার্থে দণ্ডায়মানভাব দৃষ্ট হয়, উহা তদুভয়ের অনুরূপ। দ্রষ্টা ব্যক্তি একস্থলে দণ্ডায়মানভাবে স্থাপ্তের সামান্যাদিকরণ্য দর্শন করিয়াছে আর অন্য স্থলে তদভাবে সামান্যাদিকরণ্য দেখিয়াছে, কাজেই দুইটি কোটির সামান্যাদিকরণ্য একাধিক স্থলে জ্ঞাত হইল। তৎপরে যে সময় ঐ দূরস্থিত পদার্থে তত্তুল্য দণ্ডায়মানভাব দৃষ্ট হইল, তখন তাহার সন্দেহ জন্মিল। ইহাই প্রথমপ্রকারের সন্দেহ। ১৮

যথাদৃষ্টমযথাদৃষ্টম্বাচ ॥ ১৯

এক প্রকার দৃষ্ট পদার্থ যদি অন্য প্রকারে পরিদৃষ্ট হয়, তাহা হইলেই সন্দেহোৎপত্তির হেতু হইয়া থাকে। এই সূত্রে দ্বিতীয় প্রকার সন্দেহের বিষয় কথিত হইল। বিবেচনা কর, তুমি পটলকে একবার দর্শন করিয়াছ। যখন দেখিয়াছিলে, তখন পটলের মস্তকের কেশবিন্যাসের দিব্য পারিপাট্য দৃষ্ট হইয় ছিল। তখন তুমি তাহাকে একরূপ দেখিলে।

আবার তুমি কিছুদিন পবে দেখিলে, পটলের মস্তকে কেশ নাই—নেড়া। তখন আবার পটল তোমার নিকট অন্যভাবে দৃষ্ট হইল। যদি কোন সময়ে পটলের মস্তক বস্ত্রধারা আবৃত থাকে, তাহা হইলে তোমার সন্দেহ হইবে যে, পটল কেশবিন্যাসে অলঙ্কৃত কি না? এখানে একাধিক স্থলে কেশ-কেশাভাবের সামান্যাদিকরণ্য পটলকে গৃহীত হয় নাই; পরন্তু এক পটলেই পৃথক সময়ে হইয়াছে। অতএব ইহাকেই দ্বিতীয় প্রকারের বহির্বিষয়ক সন্দেহ বলা যায়। ১৯

বিজ্ঞানবিজ্ঞাতশ্চ সংশয়ঃ ॥ ২০

প্রমা বা ভ্রম, এ প্রকার সন্দেহ জন্মিয়া থাকে। ইহার মর্ম্মার্থ এই যে, আস্তুর বিষয়কেই অস্ত্রবিষয়ক ভ্রম। অস্তুরের বস্তু জ্ঞান। বিবেচনা কর, তুমি এই সূত্রটি পড়িয়া অমুশীলন করিয়া একরূপ বোধগম্য করিলে। তৎপরে তোমার মনে হইল যে, আমি যাহা বুঝিলাম, ইহা প্রকৃত কি না? কারণ, আমি বুঝিয়াছি, এই প্রকার বোধ বা জ্ঞান, ভ্রমনিম্নেও হইতে পারে, আবার প্রমা-নিম্নেও হইতে পারে। কাজেই জ্ঞানময়রূপ ধর্ম্ম কোটিদ্বয়ের সামান্যাদিকরণ হইল। জ্ঞানাত্ম ধর্ম্মাতে এই জ্ঞানমূল প্রমাদ-সন্দেহকেই আস্তুর সংশয় বলে। সুখাদিধর্ম্মাতে যে এই প্রকার সন্দেহ, তাহা-কেও আস্তুর সংশয় বলা যায়। ২০

শ্রোত্রগ্রহণো যোহর্থঃ স শব্দঃ ॥ ২১

শ্রোত্র দ্বারা যে জ্ঞাতিমৎ পদার্থ গৃহীত হয়, তাহাকে শব্দ বলে । শব্দস্বরূপ ধর্ম্মীতে যে সন্দেহ হয়, তাহার অগ্রে ধর্ম্মী স্থির করা কর্তব্য । এই কারণেই শব্দ কাহাকে বলে, তাহা বলা যাইতেছে । শ্রোত্রেন্দ্রিয় দ্বারা যে বস্তু গ্রহণ করা যায় অথচ যাহার সমানজাতীয় পদার্থ বহু, তাহাকেই শব্দ বলে । ২১

তুল্যজাতীয়েষ্বর্থান্তরভূতেষু বিশেষস্ত

উভয়থা দৃষ্টত্বাৎ ॥ ২২

ইহা প্রত্যক্ষ দেখা যায় যে, সজাতীয় বিজাতীয় দুই স্থলেই অর্থাৎ শব্দে ও শ্রোত্রগ্রাহ্যে অবুত্তি । তদ্রূপ শব্দহাদি জ্ঞান শব্দে হওয়াতে শব্দ গুণ অথবা দ্রব্য বা কর্ম্ম, এই প্রকার সন্দেহ জন্মে । ২২

একদ্রব্যত্বান্ন দ্রব্যম্ ॥ ২৩

একমাত্র দ্রব্যে অর্থাৎ সমবায়সম্বন্ধে বিদ্যমান বলিয়া শব্দ দ্রব্য নহে । দ্রব্য দ্বিবিধ ;—অসমবেত ও অনেকসমবেত । যে দ্রব্য সাবয়ব নহে, যেমন পরমাণু, আকাশ প্রভৃতি, তাহাকে অসমবেত কহে এবং যে দ্রব্য সাবয়ব, তাহাকে অনেক-সমবেত বলা যায় । কারণ, একটি অবয়ব দ্বারা কার্য্যের উৎপত্তি হয় না ; সেই সাবয়ব দ্রব্য স্বীয় সমস্ত অবয়বেই

সমবেত। সূত্রাং ; দেখা যাইতেছে যে, শব্দ অসমবেতও
নহে, অনেকসমবেতও নহে, উহা কেবলমাত্র সমবেত ;
কাজেই উহাকে দ্রব্য বলা যায় না । ২৩

নাপি কৰ্ম্মাহচাক্ষুষত্বাৎ ॥ ২৪

শব্দকে কৰ্ম্মও বলা যায় না। কারণ, উহা চাক্ষুষ
প্রত্যক্ষের বিষয় নহে। যদি এমন কথা বল যে, শব্দ কৰ্ম্ম-
বিশেষ, কোন কোন চাক্ষুষ প্রত্যক্ষের বিষয়, ইহা স্বীকার
করিলেও বায়ু প্রভৃতির কৰ্ম্ম ত তাহা নহে, অথচ তাহা
কৰ্ম্মবিশেষ। তদ্রূপ শব্দ যদিও চাক্ষুষ প্রত্যক্ষের বিষয়
স্পন্দন না হয়, তথাপি কৰ্ম্ম হইবে না কেন ? এই আশঙ্কার
উত্তরে বলা যাইতেছে যে, বায়ুর স্পন্দন কোনরূপ বাহ্য
প্রত্যক্ষের বিষয় হইতে পারে না ; কিন্তু চাক্ষুষ প্রত্যক্ষের
অযোগ্য এবং অন্তরূপ বাহ্য প্রত্যক্ষের যোগ্য, এ প্রকার
কৰ্ম্ম একটিও দেখাইতে পারিবে না। শব্দ এই প্রকারই হইয়া
থাকে ; উহা কৰ্ম্মবিশেষ নহে। ২৪

গুণস্ত সতোহপবর্গঃ কৰ্ম্মভিঃ সাধৰ্ম্ম্যম্ ॥ ২৫

শব্দকে যদি গুণ বল, তাহা হইলেও উহা আশুনিনাশিত
শব্দ ও কৰ্ম্মের সাধৰ্ম্ম্য মাত্র। যেসকল ভাবদ্ব-সত্তাদি ধৰ্ম্ম
নানাপদার্থের সাধৰ্ম্ম্য হইলেও সেই সমস্ত পদার্থের অভেদ-
সাধক হইতে পারে না, সেইরূপ শব্দ ও কৰ্ম্মের সাধৰ্ম্ম্য

যদি আশুবিনাশিত্ব হয়, তথাপি তাহা তদ্বয়ের অভেদসাধক হয় না । যদি বৈধর্ম্যের অভাব থাকে, তবেই অভেদসিদ্ধি হয়, কেবলমাত্র সাধর্ম্যে হয় না । ২৫

সতো লিঙ্গাভাবাৎ ॥ ২৬

শব্দের নিত্যতা সম্বন্ধে কোন প্রমাণ দৃষ্ট হয় না । শব্দ নিত্য, স্তূতরাং শব্দ ও কর্মের আশুবিনাশিত্ব সাধর্ম্য হইতে পারে না । স্তূতরাং আশুবিনাশিত্ব-হেতু দ্বারাও শব্দ ও কর্মের অভেদসিদ্ধি হয় না । মীমাংসকেরা এইরূপ বলিয়া থাকেন ; কিন্তু বৈশেষিকের মতে ইহাও সঙ্গত নহে । কারণ, শব্দের নিত্যতা সম্বন্ধে কোন প্রমাণ দৃষ্ট হয় না । ২৬

নিত্যবৈধর্ম্যাৎ ॥ ২৭

বৈলক্ষণ্যকে বৈধর্ম্য্য কহে । নিত্যবস্তুর সহিত শব্দের বৈধর্ম্য্য বিদ্যমান । যাহা সর্বকালস্থায়ী, তাহাই নিত্যবস্তু । শব্দ তদ্রূপ নহে । যদি লিঙ্গাঙ্গা কর যে, শব্দও ত সর্বদা স্থায়ী । তাহার উত্তর এই যে, সে কথা বলা চলে না ; কারণ, সর্বদা ত শব্দের শ্রবণ হয় না । আপত্তি করিতে পার যে, ঘরে যখন আলোক নাই, কিন্তু ঘট আছে, আলোক অভাবে যেক্রূপ সেই ঘট দেখা যায় না, আলোক থাকিলেই প্রত্যক্ষ হয়, তদ্রূপ শব্দ থাকিলেও যদি উচ্চারণ না হয়, তবে তাহা শ্রুত হয় না, যখন উচ্চারণ হয়, তখন শ্রুত হইয়া থাকে ।

যে রূপ আলোক ব্যঞ্জক আর ঘট ব্যঙ্গ্য, তদ্রূপ উচ্চারণ ব্যঞ্জক আর শব্দ ব্যঙ্গ্য । এ কথার উত্তর এই যে, যদি আলোক ও ঘটের ন্যায় শব্দ ও উচ্চারণের ব্যঙ্গব্যঞ্জকভাব হয়, তাহা হইলে ঘটদর্শনে যে রূপ আলোকধারী প্রদীপাদি অনুমিত হয় না, তদ্রূপ বাক্য শুনিয়া উচ্চারণ ব্যক্তিরও অনুমান হইত না ; বস্তুতঃ তাহা নহে ; শব্দ ব্যঙ্গ হইতে পারে না ২৭

অনিত্যশ্চায়ং কারণতঃ ॥ ২৮

শব্দ কারণসাপেক্ষ, এই হেতু উহা অনিত্য । কারণাধীন বস্তুকেই অনিত্য বলা যায় ; শব্দও কারণাধীন বলিয়া অনিত্য । ২৮

ন চাসিদ্ধং বিকারাৎ ॥ ২৯

তারতম্য আছে বলিয়া কারণসাপেক্ষত্ব শব্দে অসিদ্ধ হইতে পারে না । শব্দে উচ্চানুচ্চ তারতম্য আছে অর্থাৎ কোন শব্দ উচ্চ, কোন শব্দ অনুচ্চ । উচ্চারণের তারতম্যেই এই প্রকার ভেদ ঘটে । ধীরে উচ্চারিত হইলেই অনুচ্চ শব্দ হয় আর সবেগে উচ্চারিত হইলেই উচ্চ শব্দ হইয়া থাকে । সুতরাং দেখা যাইতেছে যে, উচ্চারণের সহিত শব্দের কার্যাকারণাভাব বিদ্যমান । কারণের অবিদ্যামানে তাহার অবস্থাভেদে কার্যের অবস্থাভেদ ঘটিত না । অতএব শব্দে যে কারণসাপেক্ষত্ব আছে, ইহা সিদ্ধ হইল । ২৯

অভিব্যক্তৌ দোষাৎ ॥ ৩০

আরও কারণসাপেক্ষত্ব মানিতে হয় এই জন্য যে, অভি-
ব্যক্তি পক্ষে দোষ বিদ্যমান আছে। ৩০

সংযোগাদ্বিভাগাচ্চ শব্দনিষ্পত্তিঃ ॥ ৩১

সংযোগ,বিভাগ ও শব্দ এই তিন হইতেও শব্দের উৎপত্তি
হইয়া থাকে। এখন সংযোগ হইতে কিরূপে শব্দ উৎপন্ন হয়,
তাহার দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে।—মনে কর, একটি নাগা-
রায় বা চক্রায় ঘা দেওয়া হইল, অমনি শব্দ উৎপন্ন হইল; এই
শব্দই সংযোগ হইতে জাত। বিভাগ হইতে যে শব্দ উৎপন্ন
হয়, তাহা এইরূপ;—মনে কর, একটি বাঁশকে লম্বালম্বি
মধ্যভাগে যদি চিরিয়া ফেলা যায়, তাহা হইলে তাহা হইতে
'চড়চড়' শব্দের উৎপত্তি হয়। ইহাকেই বিভাগোৎপন্ন শব্দ
বলে। এখন শব্দ হইতে শব্দের উৎপত্তি কি প্রকারে হয়,
তাহাও বলা যাইতেছে। কোন স্থানে একটি শব্দ হইল;
সেই শব্দ হইতে ক্রমে ক্রমে শ্রোত্রেন্দ্রিয়ে নভোদেশে শব্দ
জন্মিলেই তাহা প্রত্যক্ষ হয়, এই শব্দকেই শব্দোৎপন্ন শব্দ
বলা যায়। যদি এই সমস্ত উৎপাদককেই অভিব্যঞ্জক বল,
তবে নাগারায় ঘা দিলেও বর্ণমালা শ্রবণগোচর হউক। যদি
বল যে, ধ্বনি সংযোগাদিজন্মিত, কিন্তু বর্ণ নিত্য ও অভিব্যঞ্জ্য।
তাহার উত্তর এই যে, নিয়ত অপ্রত্যক্ষ ও উৎপত্তি নাশের
অনুভব নিবন্ধন যদি ধ্বনিকে জন্য বলিতে হয়, তাহা হইলে
সেই অনুভবে বর্ণকে জন্য বলিলে দোষ কি? ৩১

লিঙ্গাচ্চানিত্যঃ শব্দঃ ॥ ৩২

অনুমানক আছে বলিয়া শব্দকে অনিত্য বলা যায়। যাহা শ্রোত্রেন্দ্রিয়ের গ্রাহ্য গুণ, তাহাকেই অনিত্য কহে; যেমন ভেরীধ্বনি। ককারাদি বর্ণ শ্রোত্রেন্দ্রিয়ের গুণ, কাজেই অনুমান যে, উহা অনিত্য। ৩২

দ্বয়োস্ত প্রবৃত্ত্যোরভাবাৎ ॥ ৩৩

বর্ণ নিত্য, কেন না, উভয়ের প্রবৃত্তি অনুপপন্ন হয়। যাহাদের মতে শব্দ নিত্য, বিবাদীর মতে তাঁহারা এই বলিয়া দোষারোপ করেন যে, গুরু বিদ্যাদাতা, শিষ্য বিদ্যাগৃহীতা। এখানে বিদ্যাশব্দে বর্ণমালাময় শাস্ত্র বুঝায়। বর্ণ যদি স্থায়ী বস্তু না হইত, তাহা হইলে দান-প্রতিগ্রহে প্রবৃত্তি ঘটিত না; যাহার যে বস্তু আছে, সে তাহাই দান করিতে সমর্থ; তাহার নিকট গ্রহীতা যায়; বর্ণ যদি অনিত্য হয়, গুরুর তাহা থাকিবে কেমন করিয়া? দানই বা হইবে কোন্ বস্তুর? দানপ্রতিগ্রহে গ্রহীতারই বা প্রবৃত্তি হইবে কেন? ৩৩

প্রথমশব্দাৎ ॥ ৩৪

শব্দের নিত্যত্ব সিদ্ধি প্রথমা শব্দ হইতেও হয়। অতির অর্থ, প্রথমা ঋক্ ত্রিবার পাঠ্য। ঋক্ বর্ণময়ী। বর্ণ যদি অনিত্য হয়, তাহা হইলে 'ত্রিবার পাঠ্য' এ কথা বলা অসঙ্গত। একবার পাঠ্যই এক ঋকের বিলোপ হয়, তাহার পুনঃ পাঠ সম্ভব নহে; যদি পুনঃ পুনঃ পাঠ না হয়, তাহা হইলে

‘তিনবার পাঠ্য’ বলাও অসম্ভব । স্মৃতরাং শব্দ অনিত্য হইতে পারে না, উহা নিত্য । ৩৪

সম্প্রতিপত্তিভাবাচ্চ ॥ ৩৫

প্রত্যভিজ্ঞা কারণেও শব্দকে নিত্য বলা যায় । সাধারণতঃ কথাপ্রসঙ্গে অনেকেই বলিয়া থাকেন, “সেই কবিতাটি কি বল ত ?” এ স্থলে ‘সেই কবিতাটি’ অর্থে পূর্বানুভূত কবিতা । বুঝিতে হইবে । কবিতা যদি নিত্য না হয়, তবে পূর্বানুভূত কবিতা আসিবে কোথা হইতে ? স্মৃতরাং শব্দ যে নিত্য, তাহা স্থিরীকৃত হইল । ৩৫

সন্দিগ্ধাঃ সতি বহুত্বে ॥ ৩৬

বহুত্ব বিদ্যমানেনও শব্দকে ব্যাভিচারী বলিতে হয় । ককা-
রাদিভেদে বর্ণ বহুবিধ বটে, কিন্তু উচ্চারণভেদে ভিন্ন,
তজ্জন্য বাধক হয় না ; কারণ, স্বরূপতঃ যাহা ভিন্ন, তৎসমস্ত
স্থলেও ঐ প্রকার অধায়ন, বার বার করণব্যবহার, প্রত্যভিজ্ঞা
ও স্পৃহা বিদ্যমান । ৩৬

সংখ্যাভাবঃ সামান্যতঃ ॥ ৩৭

ইতি দ্বিতীয়াধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

জাতিকে লইয়াই সংখ্যাব্যবহার হয় । বর্ণ পঞ্চাশটি
প্রভৃতি যে ব্যবহার, উহা বর্ণগত বিশেষ বিশেষ জাতি কত্ব,
খত্ব, গত্ব ইত্যাদিকে লইয়াই হয় অর্থাৎ পঞ্চাশৎ শ্রেণীর বর্ণ,
ইহাই অভিপ্রেত । ৩৭

ইতি দ্বিতীয় অধ্যায়ে দ্বিতীয় আহ্নিক সমাপ্ত ।

তৃতীয়াধ্যায়ঃ ।



প্রথমাহিকম্ ।

— :: —

প্রসিদ্ধা ইন্দ্রিয়ার্থাঃ ॥১

ইন্দ্রিয়ার্থ প্রসিদ্ধ অর্থাৎ রূপাদিকেই ইন্দ্রিয়ার্থ বলা যায় । এখানে ইন্দ্রিয়ার্থ শব্দে পৃথিবাদিকেও ধরিতে হইবে । এই তৃতীয়াধ্যায়ের প্রথম আহিকে আত্মার বিষয় বিবৃত হইবে । আত্মার অস্তিত্বসিদ্ধি জ্ঞান দ্বারা হইয়া থাকে । সাক্ষাৎকার-রূপ জ্ঞানের দ্বারা স্পর্শ জ্ঞান আর নাই, এই জন্য সমস্ত জ্ঞানের মধ্যে সাক্ষাৎকারজ্ঞানই শ্রেষ্ঠ । বিষয়াদিতেদে সাক্ষাৎকার ভিন্ন ভিন্ন । আত্মার অস্তিত্বসিদ্ধার্থে সর্ববিধ সাক্ষাৎকারকে একেবারে গ্রহণ না করিয়া রূপসাক্ষাৎকার, রসসাক্ষাৎকার প্রভৃতি এক একরূপ সাক্ষাৎকারকে গ্রহণ করিলেই হয় । এই সমস্ত বুঝাইবার জন্তই রূপাদির কথা উখিত হইল । এই রূপাদির স্বরূপ কি প্রকার, তাহা স্পষ্টভাবে না দেখাইলেও, শব্দের স্বরূপপ্রদর্শন দ্বারাই রূপাদির স্বরূপ প্রদর্শিত হইয়াছে অর্থাৎ কেবলমাত্র চক্ষুদ্বারা যাহা অনুভূত হয়, তাহাকেই রূপ বলে ; রসনা দ্বারা যাহা

গৃহীত হয়, তাহাকেই রস কহে, জ্ঞানেন্দ্রিয় দ্বারা বাহ্য গৃহীত হয়, তাহাকেই গন্ধ বলা যায় এবং কেবল কৃগেন্দ্রিয় দ্বারা বাহ্যর অনুভূতি হয়, তাহাকে স্পর্শ কহে । রূপ ও স্পর্শের লক্ষণে যে ‘কেবল’ শব্দের উল্লেখ হইল, তাহার কারণ এই যে, তাহা না বলিলে ঘটপটাদি দৃশ্য ও স্পৃশ্য পদার্থেও অতি-বাস্তি ঘটে । মর্ম্মার্থ এই যে, প্রত্যক্ষসিক্ত রূপত্বাদি জাতিই রূপাদির লক্ষণ । ১

ইন্দ্রিয়ার্গপ্রসিক্তিনিন্দ্রিয়ার্থভ্যোহর্থাস্তরস্য হেতুঃ ॥ ২

জ্ঞানসাধনীভূত ইন্দ্রিয়, রূপাদি গুণ ও অপরাপর জড়-পদার্থ হইতে যে আত্মা ভিন্ন, এই জ্ঞানের কারণ ইন্দ্রিয়ার্থ-সাক্ষাৎকার । সাক্ষাৎকারও যখন গুণপদার্থ, তখন রূপাদি-সাক্ষাৎকার নিশ্চয়ই কোন দ্রব্যে বিদ্যমান । যে দ্রব্যের গুণ সেই সাক্ষাৎকার, তাহাই আত্মা । “ইন্দ্রিয়ার্থসাক্ষাৎকার” বলিতে ইন্দ্রিয় ও রূপাদিসাক্ষাৎকার এই উভয় অর্থই গৃহীত হইতে পারে । অতএব রূপাদিসাক্ষাৎকার যেমন আত্মার অস্তিত্বসাধক বলিয়া উক্ত হইয়াছে, ইন্দ্রিয়কেও তদ্রূপ আত্মার অস্তিত্বসাধক বলা যায় । কারণ, ইন্দ্রিয় জ্ঞানের সাধক ; বাহ্য সাধন (করণ), তাহা কর্তার আশ্রিত ; সেই কর্তাই আত্মা, এ প্রকারেও আত্মার অস্তিত্ব সিদ্ধ করা যায় । ২

সোহনপদেশঃ ॥ ৩

ইন্দ্রিয় অথবা তদগ্রাহ্য পুঙ্খপরিণাম জ্ঞানের আশ্রয়স্বরূপে

গ্রহণীয় হয় না । যদি বল, সাক্ষাৎকারের বিদ্যমানতা কোন জ্রব্যে থাকে বটে, কিন্তু সেই জ্রব্য যে ইন্দ্রিয়াদি হইতে পৃথক, তাহা স্বীকার করি কেন ? ইন্দ্রিয়কে বা স্থূলশরীরকেই সেই সাক্ষাৎকারের আশ্রয় বলা যাউক । জ্ঞানের সাধন যদি ইন্দ্রিয় হয়, তাহাকে কর্তাও বলিতে পারি অথবা ইন্দ্রিয় যদি সাধন হয়, তবে শরীরই কর্তা হউক ? এই প্রশ্নের উত্তরে বলা যাইতেছে যে, তাহা হয় না, তাহা বলিতে পার না । ৩

কারণজ্ঞানাৎ ॥ ৪

কারণ, জ্ঞানের বিদ্যমানতা কারণে নাই । ইন্দ্রিয় ও দেহ এই জ্রব্যদ্বয়ের উৎপত্তি পৃথিব্যাদি হইতেই হইয়াছে । সেই পৃথিব্যাদির যে পরমাণু, তাহাই ইন্দ্রিয় প্রভৃতির চরম কারণ । পরমাণুতে যে গুণ বর্তমান, তজ্জাতীয় গুণ তৎকার্য্যে থাকিবে । পার্থিব পরমাণুতে রূপ বিদ্যমান, স্থূল পৃথিবীতেও রূপ দৃষ্ট হয় ; যদি বল, ইন্দ্রিয় অথবা দেহে জ্ঞান আছে, তবে স্বীকার করিতে হইবে যে, পরমাণুতেও জ্ঞানের বিদ্যমানতা বর্তমান । বস্তুতঃ তাহা নহে । ৪

কার্য্যেষু জ্ঞানাৎ ॥ ৫

কেন না, সেই কারণতাত্ত্ব্যের মধ্যে কোন কোনটিতে জ্ঞান বিদ্যমান । যদি কারণে জ্ঞান থাকে, তবে তদীয় সর্ব-প্রকার কার্য্যেই জ্ঞান থাকিবে । সর্বপ্রকার স্থূল পৃথিবীতে

যে রূপ আছে, তাহার হেতু এই যে, পার্থিব পরমাণুতে রূপ বিद्यমান । কিন্তু তোমার মতেও কেবলমাত্র ইন্দ্রিয় অথবা দেহাদি কোন কোন কার্যাদ্রব্যেও জ্ঞান বিद्यমান আছে । ৫

অজ্ঞানানুচ্চ ॥ ৬

সেই কারণজাত অনেক বস্তুতে জ্ঞান আছে কি নাই, তাহারও কোন প্রমাণ দেখা যায় না । অর্থাৎ তোমাকে স্বীকার করিতে হইবে যে, সেই কারণজাত বস্তুর মতে কোন কোনটিতে জ্ঞান আছে । ইহাও প্রত্যক্ষ দেখা যায় যে, অনেক জড় বস্তুতেই জ্ঞান থাকে না কিংবা ঐ সমস্ত দ্রব্যে যে জ্ঞান আছে, তৎসম্বন্ধেও কোন প্রমাণ দেখা যায় না । ৬

অন্যদেব হেতুরিত্যনপদেশঃ ॥ ৭

হেতু সাধ্য হইতে পৃথক্, সূতরাং সাধ্যের তাদাত্ম্যসংযুক্ত হেতু হেতুমধ্যেই গণ্য নহে । যদি জ্ঞানজনকভাব না থাকে অথবা তাদাত্ম্য না থাকে, তবে অনুমাপক হেতু হয় না ; সূতরাং ইন্দ্রিয়স্থ করণস্থ আত্মার অনুমাপক হয় না । কারণ, করণস্থের সঙ্গে কর্তৃপ্রবর্তিতস্থের জ্ঞানজনকভাব নাই, তাদাত্ম্যও নাই । এইরূপ আপত্তি যদি করা যায়, তাহার উত্তর বলিতেছি ।—যদি তাদাত্ম্য থাকে, তাহা হইলে অনুমাপক হয় না ; যদি সাধ্য ও হেতু এক হয়, তাহা হইলে অনুমিতির অগ্রেই ত তাহা নিশ্চিত হইয়া থাকে ; তবে আর

অনুমিতির প্রয়োজন কি ? অনুমিতির অগ্রে পরামর্শ আব-
শ্যক ; সেই পরামর্শপক্ষে যে হেতু আছে, এই প্রকার নিশ্চয়-
কর হয় । অতএব সাধ্যহেতু যদি এক হয়, তবে তাহা
অনুমান্যক হয় না ; হেতু যদি তাদাত্ম্যঘটিত হয়, তবে সাধ্য-
হেতুর একত্বও নিশ্চিত । সুতরাং অনুমিতির উপযোগী
তাদাত্ম্য হয় না । ৭

অর্থাস্তরং হর্থাস্তরস্থানপদেশঃ ॥ ৮

এক বস্তু যে অন্য বস্তুর সাধক হইবে, ইহা অসম্ভব ।
যদি বল, হেতুর সঙ্গে যদি সাধ্যের তাদাত্ম্য থাকে, তবে
অনুমিতি হইবে না, তাহা হইলে কি যে কোন এক পদার্থ অন্য
পদার্থের সাধক হইতে পারে ? না, তাহা হয় না । যে
দ্রব্যের সঙ্গে যাহার ব্যাপ্তিসম্বন্ধ বিद्यমান, সেই ব্যাপ্তিযুক্ত-
রূপে কোন স্থলে যদি হেতুজ্ঞান হয়, তাহা হইলে তথায়
অনুমিতির উপযোগী হইয়া থাকে । তাহা যদি না হয়, তবে
কেবল বহি হইতে ধূম জাত, এই হেতু, এ স্থলে ধূম বিद्यমান,
কেবল এই প্রকার জ্ঞাত হইলেই যে বহিজ্ঞান হইবে, তাহা
নহে, এই স্থলে বহিঃব্যাপ্যধূমসম্পন্ন, এই প্রকার জ্ঞান
জন্মিলে যেরূপ অগ্নি অনুমিত হয়, তদ্রূপ অপর কোন দ্রব্য
যাহা অগ্নি হইতে জাত নহে, তাহাও যদি ঐ প্রকারে জ্ঞাত
হওয়া যায়, তাহা হইলেও অনুমিতি হইবে । ৮

সংযোগিসমবায়্যেকার্থসমবায়্যিবিরোধি চ ॥ ৯

সংযোগী, সমবায়ী, একার্থসমবায়ী ও বিরোধী ইহারাও অনুমাপক হয় । জন্তু কিংবা জনক দ্রব্য বলিয়া নহে, যদি ব্যাপ্তি থাকে, তবে সংযোগী প্রভৃতিও হেতু হইয়া অনুমিতির উপযুক্ত হয় । এখন সংযোগী কাহার নাম, তাহা বিবৃত হইতেছে ।—জন্তু-জনকভাব অবিদ্যামানেও সংযোগাধীনব্যাপ্তি-সম্পন্ন হইয়া যে হেতু সাধ্যের অনুমাপক হয়, তাহাকেই সংযোগী বলে । যেমন চর্ম্মের সঙ্গে দেহের কার্য্যকারণভাব নাই, নিরন্তর সংযোগই বিদ্যমান । দেহে সংযোগ থাকা হেতু চর্ম্ম দেহের ব্যাপক, এই ব্যাপকতাকে সংযোগসমাব-
চ্ছিন্ন বলা যায়, অতএব এই ব্যাপ্তি সংযোগাধীন । এখন সমবায়ী কাহাকে বলে, তাহাও বলা যাইতেছে ।—সাধ্যব্যাপ্তি-সম্পন্ন হইয়া যে হেতু অনুমাপক হয়, সেই হেতু ব্যাপ্তি কিংবা সাধ্যসমবায়ঘটিত হইলে তাহার নাম সমবায়ী । পরন্তু সাধ্যের ব্যাপকতা ও হেতুর ব্যাপ্যতা উভয়ই যদি সমবায়-সম্বন্ধাবচ্ছিন্ন হয়, তবে সেই হেতুর নাম একার্থসমবায়ী । আর যে হেতুতে বিরুদ্ধভাবজন্তু ব্যাপ্তি কিংবা ব্যাপকতা-জ্ঞানের বিষয় হইয়া অনুমিতিজনক হয়, তাহার নাম বিরোধী হেতু । ৯

কার্য্যং কার্য্যান্তরন্ত ॥ ১০

এক কার্য্য অন্য কার্য্যের হেতু হইয়া থাকে । জলের

রূপ একার্থসমবায়ী। কেন না, জলের রূপ তাহার স্পর্শের অনুমাপক। এখানে সেই রূপের ব্যাপকত্ব আর সেই স্পর্শের ব্যাপ্যত্ব উভয়ই সমবায়সম্বন্ধাবচ্ছিন্ন। কারণ, জলের স্বচ্ছত্বেত রূপ সমগ্র শীতস্পর্শাধিকরণে বিদ্যমান; এই স্পর্শাধিকরণে বিদ্যমানতাই ব্যাপকতা। জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, সেই বিদ্যমানতা কোন্ সম্বন্ধে? তাহার উত্তর এই যে, উহা সমবায়সম্বন্ধে, বস্তুতে সমবায়সম্বন্ধেই গুণ বিদ্যমান থাকে। এই কারণেই সমবায়সম্বন্ধ ব্যাপকতা-বচ্ছেদক বলিয়া কথিত। আর যদি জিজ্ঞাসা কর যে, যাহাতে শীতস্পর্শ বিদ্যমান, তাহা শীতস্পর্শের কোন্ সম্বন্ধে হেতু অধিকরণ? তাহার উত্তর এই যে, সমবায়সম্বন্ধ হেতু। এই কারণে ব্যাপ্যতাকেও সমবায়সম্বন্ধাবচ্ছিন্ন বলা যায়। বস্তুতঃ যে স্থলে সমবায়সম্বন্ধে সাধা আর সমবায়সম্বন্ধে হেতু, তথায় ঐ হেতু একার্থসমবায়ী বলিয়া গণ্য। ১০

বিরোধ্যভূতং ভূতস্ত ॥ ১১

অবিদ্যমান হেতু যদি বিদ্যমানের অনুমাপক হয়, তবে তাহা বিরোধী হেতু নামে কথিত। খনঘটা দেখা গেল, কিন্তু বর্ষণ হইল না। তৎকালীন অনুৎপন্নবর্ষণ অথবা বর্ষণের অনুৎপত্তি, ইহা দ্বারা অনুমিত হইল যে, বায়ুসঞ্চালিত মেঘ হইয়াছে। বায়ুসঞ্চালিত মেঘ হইতে বর্ষণ হয় না বলিয়া ইহার নাম বিরোধমূলক অনুমান। এই অনুমানের হেতুও বিরোধী নামে অভিহিত। ১১

ভূতমভূতস্ত ॥ ১২

যদি বিদ্যমান হেতু অবিদ্যমানের অনুমাপক হয়, তাহা হইলে উহাকে বিরোধী হেতু কহে । বায়ু দ্বারা মেঘ সঞ্চালিত হইতেছে । এই যে সঞ্চালন, ইহা দ্বারা বর্ষণের অনুৎপত্তি অথবা অনুৎপন্ন বর্ষণের অনুমিতি হইতেছে । বায়ু দ্বারা মেঘের সঞ্চালন ও বর্ষণ এক সময়ে এক স্থলে হয় না, সুতরাং ঐ বিদ্যমান বায়ুসঞ্চালনকে অপরিবিধ বিরোধী হেতু বলিয়া গণ্য করা যায় । ১২

ভূতো ভূতস্ত ॥ ১৩

বিদ্যমান বিরোধীও বিদ্যমান পদার্থের অনুমাপক হইয়া থাকে । অর্থাৎ একরূপ বিরোধী আছে—যাহা বিদ্যমান থাকিলেই অন্য বিরুদ্ধ পদার্থের অনুমান হইয়া থাকে । ইহার একটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে । মনে কর, কোন বনের নিকট উপস্থিত হইয়া তুমি দেখিলে, একটি সর্প ভয়-সন্ত্রমে ও রোষবশে সেই বনমধ্যভাগে দৃষ্টি করিয়া আশ্ফালন করিতেছে । তদদর্শনে বুঝিতে হইবে যে, ঐ বনমধ্যে বেজি আছে । আশ্ফালনকারী সর্পেরও বিদ্যমানতা এ স্থলে আছে, আবার বেজিরও বিদ্যমানতা আছে । ইহাকেও বিরোধী হেতু বলা যায় ; অতএব বিরোধী হেতু ত্রিবিধ হইল । ১৩

প্রসিদ্ধিপূর্বকহাদপদেশস্ত ॥ ১৪

যদি ব্যাপ্তি প্রসিদ্ধিপূর্বক হয়, তবে তাহাও হেতুর উপযোগী হয় অর্থাৎ তাহাকেও হেতু বলা যায়। এই জ্ঞান স্করণকর হেতু আত্মার অনুমাপক হইয়া থাকে। অর্থাৎ যাহা ব্যাপ্য হেতু, তাহা পক্ষদেশে সংস্থিত, ইহা হইলেই অনুমিতি হয়। ১৪

অপ্রসিদ্ধোহনপদেশোহসন্ সন্দিগ্ধচানপদেশঃ ॥ ১৫

পরামর্শের বিরোধী হেতুকেই হেত্বাভাস বলে। ইহা ত্রিবিধ;—অপ্রসিদ্ধ, অসৎ ও সন্দিগ্ধ। প্রকৃত সাধো ব্যাপ্তি যে হেতুতে প্রসিদ্ধ নহে, পক্ষবৃত্তিই যে হেতুতে অবস্থিত, যে হেতুর আশ্রয়পক্ষে পক্ষতাবচ্ছেদক নাই, এই তিন প্রকার হেতুকেই অপ্রসিদ্ধ হেতু বলে। সাধ্যের অধিকরণে যে হেতুর অবস্থিতি নাই, তাহাকে অসৎ বলা যায়। এই অসৎ হেতুকে বিরুদ্ধ হেতুও বলা হয়। যে হেতু সানাসন্দেহের উৎপাদন করে, তাহাকে সন্দিগ্ধ হেতু কহে। সন্দিগ্ধের আর একটি নাম ব্যভিচারী। ১৫

সম্বাদবিধাগী তস্মাদন্থঃ ॥ ১৬

এই গর্ভত শূঙ্গবিশিষ্ট, স্তূতরাং এটি ঘোটক। প্রথমে হেতু স্থির করিয়া পরে অনুমান করিতে হয়। হেতু যদি

ব্যান্ধিবিশিষ্ট হয়, আর পক্ষ আছে। এই প্রকার ভ্রান্তিশূন্য নিশ্চয় হয়, তবেই অনুমানও ভ্রান্তিশূন্য হয়; তাহা না হইলেও যদি অনুমান ভ্রান্তিশূন্য হয়, তবে বুঝিতে হইবে যে, তাহা হেতুর গুণে হয় নাই, উহা ভাগ্যগুণে হইয়াছে। ঈশ্বর বল, আত্মা বল, পরলোক বল, জন্মান্তর বল, এতৎ-সমস্তই অনুমানসাপেক্ষ। অনুমানে ভ্রম ঘটে কেন, যদি তাহা না জানা যায়, তাহা হইলে অভ্রান্ত অনুমানের উপযোগী হেতু নির্ণীত হয় না। যে সমস্ত হেতুকে আশ্রয় করিয়া অনুমান করিলে অনুমান ভ্রান্ত হইতে পারে, তাহাকে হেতুভ্রাস বলে। আর অভ্রান্ত অনুমানের উপযুক্ত ব্যান্ধি-পক্ষ-ধর্ম-তাসম্পন্ন হেতুকেই সন্ধেতু বলা যায়। এই সম্বন্ধে একটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শন করিলেই সম্যক্ হৃদয়ঙ্গম হইবে। মনে কর, তুমি আছ এবং তোমার সঙ্গে অন্য একটি লোকও আছে। তুমি দেখিলে, দূরে একটি গর্দভ চরিতেছে। তাহার কান দুটি দেখিয়া তোমার জ্ঞান হইল, উহা শৃঙ্গ। তোমার সঙ্গী লোক কিন্তু বুঝিল যে, উহা গর্দভের কর্ণ। তোমার সঙ্গী সেই গর্দভের পুচ্ছও দর্শন করিয়াছে। তখন তোমরা দুই জন পরস্পর বিরোধ আরম্ভ করিলে; তুমি বলিতেছ শৃঙ্গ আর তোমার সমভিন্যাহারী বলিতেছে কর্ণ। তখন তোমরা ঐ গর্দভটিকে একটি পশু বলিয়াই জান, গর্দভনামধারী পশু বলিয়া জান না। ঐটি কোন পশু, ইহা নির্ণয়ের জন্ম তোমরা উভয়েই ব্যগ্র হইলে। ইত্যবসরে একটি বিশেষজ্ঞ

ব্যক্তি তোমাদের নিকট উপস্থিত হইলেন। তিনি কোন কথা বলিলেন না, কেবল দেখিতে লাগিলেন, তোমরা কি প্রকার অনুমানে উপস্থিত হও। তুমি বলিলে, যখন শৃঙ্গ আছে, তখন ঐ পশুটি ঘোটক। তোমার সঙ্গী হাস্য করিয়া বলিল, বা! তুমি শিং দেখিতেছ কোথায়, উহা যে কর্ণ, বিশেষতঃ যে পশুর শিং থাকে, সে কি ঘোটক হয়? ঘোড়ার ত শিং নাই। এ কথাতেও তুমি তোমার জিদ ছাড়িলে না। তখন উপস্থিত তৃতীয় ব্যক্তি তোমাকে বলিলেন, “মহাশয়! আপনি বিবাদ করিতেছেন কেন, আপনার সঙ্গী যাহা বলিতেছেন, ঐ কথাই ঠিক।” তখন তোমার পরাজয় হইবে। এখানে তোমার প্রযুক্ত হেতুকে অপ্রসিদ্ধ হেতু বা বিরুদ্ধ হেতু বলে। যে স্থলে শৃঙ্গ আছে, তথায় অশ্বের ব্যাপ্তি নাই। এক স্থানে শৃঙ্গ ও অশ্বই থাকা অসম্ভব। যাহাতে সাধের সংশয় হইয়াছিল, সে স্থলে অনুমানার্থ তুমি উদ্ধত হইয়াছিলে, সেই দূরবর্তী পশুতে শৃঙ্গ নাই, কাজেই হেতুতে পক্ষবৃত্তি রহিল না; সুতরাং শৃঙ্গ ‘অপ্রসিদ্ধ’ হেতু। এ স্থলে সাধা অশ্বই, উহার অধিকরণ অশ্ব, তাহাতে শৃঙ্গের অবিচ্ছিন্নতা; সুতরাং “বিরুদ্ধ” হেতু হইল। ১১

গম্যাদবিযাগী তস্মাদ্গৌরতি চার্নৈকাস্তিকস্তোদাহরণম্ ॥১৭

শৃঙ্গবিশিষ্ট; সুতরাং এটি গো, এই প্রকার স্থলই ব্যভিচারীর দৃষ্টান্ত।

সাধ্যের অধিকরণে যে হেতু বিদ্যমান এবং সাধ্যাভাবের অধিকরণেও যে হেতু বিদ্যমান, তাহাকে প্রধান ব্যভিচারী বলে ; ইহাকেই সাধারণ বলা যায় । যে অধিকরণে সাধ্য বা সাধ্যাভাব নিশ্চয় বিদ্যমান, তাহাতে যে হেতু থাকে না, তাহাকেও ব্যভিচারী বলে । এইরূপ ব্যভিচারীকে অসাধারণ বলা যায় আর যে হেতু একেবারে জগদ্ব্রজাণ্ডে সাধ্যসাধনার্থ অবলম্বিত হয়, সাধ্য যে স্থলে নাই, সে স্থলেও থাকে, সে অপরবিধ ব্যভিচারী, তাহাকে অনুপসংহারী কহে । ১৭

শাংহুয়াংখ্যসম্মিকসাদৃশ্যস্পষ্টতঃ তদন্তঃ ॥১৮

ইতি তৃতীয়াধ্যায়ে প্রথমাহিকম্ ।

যে জ্ঞান আত্মা হইতে আর ইন্দ্রিয়ের সঙ্গে বিষয়সম্বন্ধ হইতে জন্মে, তাহাকে আত্মার অস্তিত্বসাধক সন্ধেতু বলে ।

আত্মার অস্তিত্ব যে অনুমানে সিদ্ধ হয়, সেই অনুমান-বিষয়ীভূত হেতুকে সন্ধেতু বলে, উহা হেত্বাভাস নহে । আত্মার অস্তিত্বসিদ্ধার্থ জ্ঞানকে অবলম্বন পূর্বক যে হেতু গৃহীত হয়, তাহাতে অসিদ্ধাদি দোষ নাই ; এই জন্তই উহাকে সন্ধেতু বলে । ঈশ্বরাদি অনুমান সম্বন্ধেও এই প্রকার সন্ধেতু নিশ্চয় করা কর্তব্য । ১৮

তৃতীয়াধ্যায়ে প্রথমাহিক সমাপ্ত ।

দ্বিতীয়াহিকম্ ।

—*—

আত্মেন্দিয়াসিদ্ধিকর্ষে জ্ঞানস্ত ভাবোহ্ভাবশ্চ মনসো লিঙ্গম্ ॥১

আত্মা, ইন্দ্রিয় ও বিষয়ের সম্বন্ধ বিভ্রমানেও যে জ্ঞানের
উৎপত্তি ও অমুৎপত্তি, তাহা মনের অনুমাপক জানিবে ।

আত্মা কাহাকে বলে ? যাঁহার দ্বারা মন পরিচালিত হয়,
সেহার নাম আত্মা । কোন্ হেতু আত্মার অস্তিত্বসাধক,
তাহা বিবৃত হইবে । তবে একটি কথা আছে । মনও ত দৃষ্ট
হয় না ; যদি মনের অস্তিত্ব ও স্বরূপ সিদ্ধ না হয়, তাহা
হইলে আত্মার অস্তিত্বসাধক হেতুও সিদ্ধ হয় না । এই
জন্ত অগ্রে মনের অস্তিত্ব ও স্বরূপ বলা যাইতেছে ।—কল
বস্তুর জড়, কেবল আত্মা জ্ঞানবান্ । আত্মা দুই প্রকার ;
—জীবাত্মা ও পরমাত্মা অথবা জীব ও পরমেশ্বর + জীবাত্মা
নানাবিধ ; কিন্তু ঈশ্বর এক । ঈশ্বরের জ্ঞান বিনশ্বর নহে ;
কিন্তু জীবাত্মার জ্ঞান উৎপত্তিবিশিষ্ট । জীবাত্মাও
অনেক প্রকার ;—প্রত্যক্ষ, অনুমিতি ও শ্রুতি । ইহাদের
মধ্যে প্রত্যক্ষই শ্রেষ্ঠ । যে বস্তু যে বিষয়ের প্রত্যক্ষ হয়,
তৎসহ ইন্দ্রিয়ের সম্বন্ধ ঘটিলে আত্মাতে প্রত্যক্ষ হইয়া
থাকে । সেই সময়ে ‘আমি প্রত্যক্ষ করিতেছি,’ প্রত্যক্ষ-
কর্তার এইরূপ জ্ঞান হয় । ইহা দ্বারা এই স্থির হইল যে,

প্রত্যক্ষে দুইটির প্রয়োজন;—এক বিষয়ের সঙ্গে ইন্দ্রিয়ের সম্বন্ধ, আর আত্মা । পরন্তু এই দুইটি হইলেও সকল সময়ে জ্ঞানের উৎপত্তি হয় না । যে সময়ে তুমি কোন প্রকার বিষয়চিন্তায় অথবা অভীষ্টদেবের ধ্যানে নিমগ্ন থাক, সে সময়ে তোমার সম্মুখবর্তী পদার্থও তোমার প্রত্যক্ষদৃষ্ট হয় না । তুমি গাঢ় চিন্তায় ডুবিয়া আছ, অথচ চক্ষু চাহিয়া রহিয়াছ, সেই চক্ষুরিন্দ্রিয়ের সম্মুখে সংসার-রজসমঞ্জের যবনিকা উন্মুক্ত রহিয়াছে, কিন্তু সে অভিনয় তোমার দৃষ্ট হইতেছে না, সংসারের কোন শব্দই তোমার শ্রবণপুটে প্রবিষ্ট হইতেছে না; অনেক সময় এইরূপ যে ঘটে, ইহার কারণ কি ? ইহার কারণ কেবল অন্তমনস্কতা । এমন আর একটি পদার্থ প্রত্যক্ষের অগ্রে প্রয়োজন, যাহা না হইলে তখন তোমার প্রত্যক্ষ হইবে না । সেই বস্তুটি কি ? তাহা মনঃসম্বন্ধ বলিয়া জানিবে । অর্থাৎ যে ইন্দ্রিয়ের দ্বারা প্রত্যক্ষ করিতে হইবে, সেই ইন্দ্রিয়ের সঙ্গে চিত্তের সংযোগ থাকা চাই । যে সময় তুমি গাঢ় চিন্তায় নিবিষ্ট, সে সময় তোমার মন গূঢ়স্থলে বিস্তৃত থাকে, মন যদি তথায় থাকিল, তবে আর চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ের সঙ্গে তাহার সংযোগ হইবে কি প্রকারে ? কাজেই প্রত্যক্ষ ঘটে না । এই জন্ম মন শরীরব্যাপী বা বিভূ বলিয়া কথিত হইতে পারে না । মনকে শরীরব্যাপী অথবা বিভূ বলিলে সমস্ত ইন্দ্রিয়ের সঙ্গেই তাহার সম্বন্ধ থাকে, গাঢ় চিন্তার সময়েও তাহার অভাব ঘটে না, কাজেই তদ্বারা প্রত্যক্ষের আশঙ্কিত

নিবারিত হয় না। সূত্রাং ইহা দ্বারা বুঝা গেল যে, মন আছে ও তাহা সূক্ষ্ম। প্রত্যক্ষের অন্য অন্য যত কারণই থাকুক না কেন, ইন্দ্রিয়ের সঙ্গে যদি ঐ সূক্ষ্ম মনের সংযোগ না ঘটে, তবে প্রত্যক্ষ হইতে পারে না। ১

তস্ম দ্রব্যত্বনিত্যে বায়ুনা ব্যাখ্যাতো ॥ ২

বায়ুপরমাণু দ্বারা মনের দ্রব্যত্ব ও নিত্যত্ব ব্যাখ্যাত হয়। বায়ু-পরমাণু নিত্য বস্তু; কেন না, উহা গুণবান্ এবং দ্রব্যো আশ্রিত অথবা অসমবেত। কাজেই মনও তদ্রূপ নিত্য বস্তু। মনের সহিত ইন্দ্রিয়ের সংযোগ যখন স্বীকার করিতে হইয়াছে, তখনই স্থির হইয়াছে যে, মন গুণবান্। আবার মনকে যখন সূক্ষ্ম বলিয়া স্বীকার করা হইয়াছে, তখন পরমাণুরূপ ততি সূক্ষ্ম বলাই সম্ভব; তাহা না হইলে মনের উৎপত্তি-নাশ স্বীকার্য হইয়া পড়ে অথচ অকারণ অপ্রাণান্তিক উৎপত্তি-বিনাশ স্বীকার করা নিষ্ফল। আপত্তি করিতে পার যে, ঐশ্বর্যে প্রমাণ পাওয়া যায় যে, মন উৎপত্তি-বিনাশ-নিশ্চিৎ। তাহার উত্তর এই যে, ঐশ্বর্যে এরূপ প্রমাণও দেখা যায় যে, মৃত্যুর পরেও মন থাকে। মনের সাহায্যেই আত্মা জন্মান্তর গ্রহণ করে। যদি দেহের উৎপত্তি-নাশের সঙ্গে মনের উৎপত্তি-নাশের সম্বন্ধ না থাকে, তাহা হইলে মনের উৎপত্তি বলিতে দেহসম্বন্ধমাত্রই বোদ্ধব্য হয়। মন জীবের জন্মান্তরের সহায় হইলেও এবং নিত্য হইলেও, নরদেহ হউক, পশু-

দেহ হউক, কোন একটি দেহের সঙ্গে সম্বন্ধ হইলে তবে সুখ-
দুঃখ-ভোগ হইয়া থাকে, অন্যপ্রকার জ্ঞানাদিও হয়, নচেৎ হয়
না ; কাজেই মনের যে এই কার্য্যকরী অবস্থা, ইহা দেহের
সঙ্গে সম্বন্ধ না হইলে ঘটে না ।২

প্রযত্নাযোগপত্নাজ্জ্ঞানানোগপত্নাক্রমঃ ॥৩

যুগপৎ নানা প্রযত্নের অনুৎপত্তি ও যুগপৎ নানা জ্ঞানের
অনুৎপত্তিজন্মই মন এক ।

এক একটি মন প্রত্যেক দেহে অবস্থিত । একেবারে
অধিক মন এক দেহে থাকে না । এক দেহে অনেক মন
থাকিলে এককালে অনেক বিষয়ের প্রযত্ন জন্মে, এককালে
অনেক জ্ঞানের উৎপত্তি হয় ; কিন্তু তাহা হয় না । ফল কথা,
প্রত্যেক দেহে একটি মনের অধিক নাই ।৩

প্রাণাপাননিমেষাঃ স্বজীবনমনোগতীন্দ্রিয়ান্তরবিকারাঃ

সুখদুঃখচ্ছাদেষপ্রযত্নাশ্চাত্মনো লিঙ্গানি ॥ ৪

প্রাণাপান বায়ুর ক্রিয়া, নিমেষোন্মেষ, জীবন (ক্ষত-
স্থানপূরাদি, চিত্তপরিচালনা), ইন্দ্রিয়বিকার, সুখ, দুঃখ, দ্বেষ,
প্রযত্ন—এইগুলি আত্মার অনুমাপক ।

জ্ঞান ও সাক্ষাৎকারই যে কেবলমাত্র আত্মার অনুমাপক,
তাহা নহে, প্রাণক্রিয়াদিকেও আত্মার অনুমাপক বলিয়া
জানিবে স্বাসপ্রশ্বাস—প্রাণবায়ুর ক্রিয়া ; মলত্যাগাদি

অপানবায়ুর ক্রিয়া ; এই সকল ক্রিয়া যাহার প্রযত্নে সম্পন্ন হয়, তাহাকেই আত্মা বলে। বক্রগতি—বায়ুর নৈসর্গিক ক্রিয়া ; কিন্তু প্রাণবায়ু প্রভৃতির ক্রিয়া উর্দ্ধগতি ও অধোগতি ; বায়ুর এই যে নৈসর্গবিপর্যায়, প্রযত্ন বিনা ইহা সম্পাদিত হইতে পারে না ; সে প্রযত্ন প্রত্যক্ষ আমা-
 দিগের বোধগম্য হয় না বটে, কিন্তু প্রযত্ন আছে, ইহা নিশ্চিত ; তাহা না হইলে নৈসর্গবিপর্যায় ঘটে না।
 সর্বদা দেখা যায় যে, বায়ু যে সময় স্থয়ং প্রবাহিত হয়, তৎকালে বক্রভাবেই প্রবাহিত হইয়া থাকে ; কিন্তু যখন ভালবৃত্তসঞ্চালন করা যায়, তখন বায়ু উর্দ্ধ বা অধোদিকেও প্রবাহিত হয় ; উহা যত্নসাপেক্ষ ; কাজেই প্রাণক্রিয়াদিস্থলেও এই যে বায়ুর অনৈসর্গিক গতি, তাহাও যত্নসাপেক্ষ ; সেই যত্নবিশিষ্ট পদার্থই আত্মা। কৰ্ম্ম বহুবিধ ; কোন কোন কৰ্ম্মের কারণ সংযোগবিশেষই দৃষ্ট হয়। ইহার উদাহরণ বৃক্ষা-
 দির কম্পন অর্থাৎ বায়ুর সংযোগ ঘটিলেই বৃক্ষাদির কম্পন হইয়া থাকে। আবার কোন কোন স্থানে দৃষ্ট হয় যে, সংযোগ যদি না ঘটে কিংবা সমান সংযোগ ঘটে, তাহা হইলেও কৰ্ম্মের উৎপত্তি হয়, কোন কোন সময় হয় না। ইহার একটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে। মনে কর, তুমি অতি ধীরগতিতে বাটার দিকে যাইতেছ। হঠাৎ তোমার স্মরণ হইল যে, ক্যাশবাক্সের চাবীটি বাহিরে ফেলিয়া আসিয়াছ। যেমন এই কথা মনে পড়িল, অমনি দ্বরিতগতিতে প্রধাবিত

হইলে। এই যে দ্রুতিগতিরূপ কৰ্ম্ম, ইহার কারণ প্রযত্ন। এই প্রকার নেত্রের উন্মেষ-নিমেষরূপ যে কৰ্ম্ম, তাহাও প্রযত্নসাপেক্ষ ; তাহার কারণ সংযোগবিশেষ নহে। বাঁহার অস্তিত্বে ক্ষতস্থলের পূরণ হয়, তাঁহাকে আত্মা কহে। যখন কোন স্থান ক্ষত হয়, তখন ক্রিয়াকালমধ্যে তাহা যে আবার পূর্ণ হইয়া উঠে, ইহা জীবিতের লক্ষণ। বাহাতে আত্মার সম্বন্ধ আছে, তাহাকে জীবিত বলা যায়। কাজেই ক্ষতপূরণাদিকেও আত্মার অস্তিত্বের অনুমাপক বলিতে হইবে। শ্বেচ্ছানুসারে এক এক বিষয়ে যে মনকে অভিনিবিষ্ট করা যায়, সেই যে মনোভিনিবেশ, তাহাও আত্মার অস্তিত্বের অনুমাপক। বাঁহার প্রেরণাতে মন বস্তুবিশেষে অভিনিবিষ্ট হয়, তাঁহাকেই আত্মা কহে। এখন ইন্দ্রিয়ের বিকার বলিতে কি বুঝিতে হইবে, দৃষ্টান্ত-প্রদর্শন দ্বারা তাহা নিবৃত্ত হইতেছে।—মনে কর, তুমি পূর্বে একদিন একটি আমড়াফল ভক্ষণ করিয়াছ। কিছু দিন পরে একদা আর একটি আমড়াফল তোমার হাতে আসিয়া উপস্থিত হইল ; যেমন তুমি উহা পাইলে, অগ্নি তোমার জিহ্বায় জল-নিঃসরণ হইল। লোভ বশতই জল-নিঃসরণ হইল সন্দেহ নাই। এই যে লোভ, ইহা সেই আমড়াফলের অগ্নরস-জ্ঞানমূলক। এই অগ্নরসমূলক জ্ঞানকে অনুমানমূলক বলিতে হইবে ; তাহা না হইলে তখন ত তোমার স্বাদগ্রহণ হয় নাই যে, রসপ্রত্যক্ষ বলিতে পার। অনুমান করিতে

হইলেই ব্যাপ্তিচ্ছাদনে প্রয়োজন । যিনি সুখ, দুঃখ, ইচ্ছা, দ্বেষ ও প্রবৃত্তির আশ্রয়, তাঁহাকে আত্মা বলিয়া জানিবে । ৪

তস্মা দ্রব্যত্বনিত্যে বাহ্যে ব্যাখ্যাতে ॥ ৫

বায়ু দ্বারাই আত্মার দ্রব্যত্ব ও নিত্যত্ব ব্যাখ্যাত হয় । আত্মাকে দ্রব্য বলি কেন ?—জ্ঞানাদি গুণ আছে বলিয়া । আত্মাকে নিত্য বলি কেন ?—উহা অসমবেত অর্থাৎ গগনবৎ নিরবয়ব বলিয়া । ৫

যজ্ঞদন্ত ইতি সন্নিকর্ষে প্রত্যক্ষাভাবাদ্-

দৃষ্টং লিঙ্গং ন বিদ্যাতে ॥ ৬

সন্নিকর্ষ ঘটিলে “ইনি যজ্ঞদন্ত” এই প্রত্যক্ষ না তৎ-
যাতে আত্মার দৃষ্ট অনুমাপক নাই ।

অনুমাপক দ্বারা আত্মাকে বুঝিতে পারা যায় না, শাস্ত্র দ্বারাই তাঁহাকে বুঝিতে হয় । অনুমান ত্রিবিধ,—পূর্ববৎ, শেষবৎ, সামান্যতোদৃষ্ট । (ন্যায়-শাস্ত্রের মতে অনুমান ত্রিবিধ,—পূর্ববৎ ও সামান্যতোদৃষ্ট । ন্যায়দর্শন বলেন, ‘শেষবৎ’ অনুমানমধ্যে গণ্য নহে, উহা সামান্যতোদৃষ্টের সহায়মাত্র) । এই তিন প্রকার অনুমানের মধ্যে ‘পূর্ববৎ’ অনুমান কাহাকে বলে, তাহা বিবৃত হইতেছে।—যেখানে সাধ্য ও হেতুর ব্যাপ্তি প্রত্যক্ষীভূত, অতএব সাধ্যও প্রত্যক্ষোপযোগী, কেবল ইন্দ্রিয়-সন্নিকর্ষের অভাবে তৎকালে

প্রত্যক্ষ হয় না, তাহাকেই ‘পূর্ববৎ’ অনুমান বলে । ইহার দৃষ্টান্ত—‘পর্বতো বহ্নিমাম ধূমাৎ ।’ পাকশালাদি স্থলে ধূম যে বহ্নিব্যাপ্য, তাহা প্রত্যক্ষীভূত ; কিন্তু পর্বতে বহ্নি প্রত্যক্ষীভূত নহে । আত্মার অনুমান এ প্রকার নহে । কারণ, আত্মা প্রত্যক্ষযোগ্য নহে, যজ্ঞদত্তশরীর নেত্রসমীপস্থ হইলেও, ‘ঐ আত্মা যজ্ঞদত্ত’ এ প্রকার প্রত্যক্ষ হয় না ; সুতরাং আত্মা প্রত্যক্ষযোগ্য নহে ; কাজেই আত্মার সঙ্গে চক্ষুর নিমেষাদি দৃষ্টিহেতুরও ব্যাপ্তিপ্রত্যক্ষ কদাচ সম্ভাবিত হয় না । ৬

সামন্তোদোদৃষ্টাচ্চাবিশেষঃ ॥ ৭

সামান্তোদোদৃষ্ট অনুমান আর শেষবৎ অনুমান হইতে বিশেষ জ্ঞান জন্মে না । অর্থাৎ এই অনুমানদ্বয় দ্বারা আত্মার সিদ্ধি হয় না । ৭

তস্মাদাগমিকঃ ॥ ৮

অতএব কেবল শাস্ত্র দ্বারাই আত্মার সিদ্ধি হইয়া থাকে । তিন প্রকার অনুমানই যখন নিষ্ফলপ্রায় হইল, তখন বুঝা গেল যে, আত্মা অনুমানসিদ্ধ নহে ; কেবল শ্রুতি-স্মৃতি দ্বারাই আত্মার সিদ্ধি হয় । ৮

অহমিতিশব্দস্ত ব্যতিরেকাস্মাগমিকম্ ॥ ৯

“অহং” এই শব্দের অন্তত্বে প্রয়োগ হয় না, এই জন্তই

আত্মার সিদ্ধি হয়; অতএব আত্মা শাস্ত্রমাত্রসিদ্ধ নহে।
 আত্মার সিদ্ধিনিষয়ে একমাত্র শাস্ত্রই প্রমাণ, ইহা হইতে পারে
 না। ‘অহং’ শব্দ দ্বারাও আত্মা প্রমাণিত হয়। যে দ্রব্যকে
 উদ্দেশ্য করিয়া লোকে অহং শব্দ প্রযুক্ত হয়, এবং
 ‘অহং সুখী’ এই প্রকার ঘাঁহার প্রত্যক্ষ হয়, তাঁহাকেই আত্মা
 বলা যায়। অতএব মানসপ্রত্যক্ষ আর শব্দপ্রয়োগ-
 জন্ম অনুমান আত্মার অস্তিত্বসাধক, কেবলমাত্র শাস্ত্র অস্তিত্ব-
 সাধক হইতে পারে না। প্রথমে শাস্ত্র হইতে আত্মার বিষয়
 অবগত হইবে, তদনন্তর অনুমান দ্বারা শাস্ত্রকথিত তত্ত্বকে
 দৃঢ় করিতে হয়, অবশেষে নিয়ত ধ্যান করিবে, তাহা হইলেই
 সেই ধ্যানপ্রভাবে আত্মার সাক্ষাৎকারলাভ ঘটিবে। যখন
 এইরূপ সাক্ষাৎকারলাভ হয়, তখন দেহাদির উপর আত্মাতা-
 ভিমান দূর হইয়া যায়; তৎফলেই মোক্ষলাভ ঘটে।
 এই কারণেই অনুমানপ্রধান জায়-বৈশেষিক শাস্ত্রকে মোক্ষ-
 শাস্ত্র কহে। তবে অনুমানের দোষগুণ অবগত হইতে হয়;
 নচেৎ কি প্রকারে অনুমান করিবে? আত্মাসাক্ষাৎকারের
 কারণ তিনটি;—নানারূপ বেদবচন হইতে আত্মতত্ত্বের
 উপদেশ-গ্রহণ, নানারূপ উপযোগী হেতু দ্বারা অনুমান এবং
 নিয়ন্ত ধ্যান।

যদি দৃষ্টমধ্বক্ষমহং দেবদন্তোহহং যজ্ঞদন্ত ইতি ॥১০

“আমি দেবদন্ত, আমি যজ্ঞদন্ত” এই প্রকার প্রত্যক্ষজ্ঞান

হইলে আর অনুমানের আবশ্যকতা কি ? বিবাদী আপত্তি করিতে পারেন যে, আত্মা প্রত্যক্ষ হইলে অনুমানের কি প্রয়োজন ? ১০

দৃষ্টয়াত্মনি লিঙ্গে এক এব দৃঢ়ত্বাৎ প্রত্যক্ষবৎ প্রত্যয়ঃ ॥ ১১

যদি আত্মা প্রত্যক্ষসিদ্ধ হইলেও অনুমানের কারণ-সমূহ বিদ্যমান থাকে, তবে সেই বিষয়েই দৃঢ়প্রত্যয় জন্মে ; সুত্বাৎ অনুমানের প্রয়োজনীয়তা আছে । এক বিষয়ে যদি নানা প্রমাণ থাকে, তাহা হইলে সে বিষয়ে দৃঢ়প্রত্যয় জন্মে ; এই দৃঢ়প্রত্যয়ের জন্যই অনুমান আবশ্যক । ১১

দেবদন্তো গচ্ছতি যজ্ঞদন্তো গচ্ছতীতুপচারো
শরীরে প্রত্যয়ঃ ॥ ১২

দেবদন্ত যাইতেছে, যজ্ঞদন্ত যাইতেছে, এইরূপ যে দেহবিষয়ক ব্যবহার, ইহাকে ঔপচারিক কহে ।

দেহই—আমি দেবদন্ত প্রভৃতি প্রত্যক্ষের বিষয়ীভূত বস্তু, আত্মা । তোমার মতে যাহা আত্মা, তাহাকে আত্মা বলা যায় না । যদি আত্মা হইত, তাহা হইলে দেবদন্ত গমন করিতেছে ইত্যাদি প্রত্যয় জন্মিত না । তোমার মতে যাহা আত্মা, সে বস্তু গমনক্রিয়ারহিত । এই প্রকার আপত্তি হইলে তাহার উত্তর এই যে, দেবদন্তের মরণান্তে তাহার মৃতদেহ অঙ্গে লইয়া তাহার জগনী ক্রন্দন করে—

“ওরে দেবদত্ত ! তুই কোথায় ?” এ রোদনের বিষয় দেবদত্তের দেহ নহে ; দেহ ত জননীর অক্ষেই আছে । অতএব ঐ স্থলে দেবদত্ত শব্দের অর্থে বুঝিতে হইবে, ঐ দেহের সঙ্গে বিজাতীয় সম্বন্ধযুক্ত আত্মা । “দেবদত্ত গমন করিতেছে” প্রভৃতি স্থলে দেহেই দেবদত্তশব্দ প্রযুক্ত, ইহা গৌণ অর্থ, মুখ্য অর্থ নহে । সুতরাং ‘আমি’ প্রত্যয়ের বিষয়ই আত্মা হইল । ১২

সান্নিধ্যস্তূপচারঃ ॥ ১৩

উপচাঃ (গৌণত্ব) কিন্তু সান্নিধ্য । ‘আমি গমন করিতেছি’ এই প্রকার প্রত্যয় হয় । অতএব ‘অহং’ অথবা আমি শব্দের গৌণ অর্থ কি দেহ অথবা মুখ্য অর্থ দেহ ? এ সম্বন্ধে সন্দেহ আছে । বিবাদীরা এইরূপ একটি আপত্তি করেন । ১৩

অহমিতি প্রত্যগাত্মনি ভাবাৎ পরত্নাত্মবাদর্থাস্তরপ্রত্যক্ষঃ ॥ ১৪

অহং এই প্রকার প্রত্যয় কেবলমাত্র নিজ আত্মাতে আছে, অন্যত্র নাই । সুতরাং সেই প্রত্যক্ষজ্ঞানের বিষয় জ্ঞব্যাস্তর অর্থাৎ আত্মা ।

এই সূত্র দ্বারা ত্রয়োদশ সূত্রের আপত্তি খণ্ডন করা যাইতেছে ।—অহংজ্ঞানের বিষয় দেহ নহে ; দেহাদি হইতে ভিন্ন নিরাকার আত্মাই অহংজ্ঞানের বিষয় । দেহ যদি সেই প্রত্যয়ের বিষয় হইত, তাহা হইলে উক্ত প্রত্যয় বাহ্যেন্দ্রিয়জন্য হইত,

মানস হইতে পারিত না। মানুষে যখন নেত্র মুদিত করিয়াও 'অহং'-বোধ করে, তখন সে প্রত্যয়ে মানস বলা যায়, ইহাতে কি সংশয় থাকিতে পারে? যদি বল, দেহের চাক্ষুষ প্রত্যক্ষ-কেই অহংপদার্থের চাক্ষুষ বলা যায়। ইহার উত্তরে আমাদের বক্তব্য এই যে, দেহের চাক্ষুষ প্রত্যক্ষ হইলে রূপ-রসাদিবৎ তাহার সুখাদিরও চাক্ষুষ প্রত্যক্ষ ঘটিত। অধিকন্তু দেহে নেত্রাদি ইন্দ্রিয়সংযোগ না হইলে, 'জামি সুখী' এ প্রকার অনুভব অবশ্যই হইয়া থাকে। সুতরাং অহং ও দেহ ভিন্ন। ১৪

দেবদত্তো গচ্ছতী কুপাটো বাদভিনানা দানচ্ছতী।

प्रत्यक्षेहिकारः ॥ १५

দেবদত্ত যাইতেছে, এই ব্যবহার ঔপচারিক, আরোপিত ;
সুতরাং অহং এইরূপ প্রত্যক্ষ দেহবিষয়ক ।

আমি কৃশ, আমি স্থূল, আমি গৌরবর্ণ, আমি কৃষ্ণবর্ণ এই প্রকার নানারূপ যে ব্যবহারে দেখা যায়, ইহার সর্বত্রই যে লক্ষণা বা গোণার্থ স্বীকার করিতে হইবে, তাহা নহে। অতএব সর্বত্রই যদি দেহকে আশ্রয় করিয়াই অহং-জ্ঞান হয়, তাহা হইলে ‘আমি স্থখী’ প্রভৃতি স্থলেও দেহকে অহং বলি না কেন ? যদি গোণ অর্থ স্বীকার করিতে হয়, তবে এই-খানেই স্বীকার কর। সুতরাং দেহই অহং-প্রত্যয়ের বিষয় ; আত্মা নহে। ১৫

সন্দিক্তসূপচারঃ ॥ ১৬

এই সূত্রে পূর্বসূত্রের আপত্তির খণ্ডন হইতেছে।—এ যে আরোপ বলিলে, উহা সন্দিক্ত। 'অহং'কে কি প্রকারে বুঝিতে পারা যায়, তাহা বিবৃত করিলেই পূর্বোক্ত আপত্তি খণ্ডিত হইবে। 'অহং' অনুভব সকলেরই আছে; বধিরই হউক, অন্ধই হউক, কুষ্ঠাই হউক, সকলেই অনুভব করিয়া থাকে। চক্ষুস্থান ব্যক্তি যেমন 'অহং' পদার্থ অনুভব করে, অন্ধও তদ্রূপ অনুভব করিয়া থাকে। বাহ্যপদার্থের অনুভবে যেরূপ তারতম্য দৃষ্ট হয়, অহং-অনুভবে তদ্রূপ হয় না। ১৬

ন তু শরীরবিশেষাদ্বজ্জদন্তবিষ্ণুমিত্রয়ো-

জ্ঞানং বিষয়ঃ ॥ ১৭

যজ্জদন্ত ও বিষ্ণুমিত্র দুই জনেরই বিভিন্ন দেহবিষয়ক প্রত্যক্ষজ্ঞান যে জ্ঞানবিষয়কও হয়, তাহা অসম্ভব।

অহং পদার্থ জ্ঞানের আশ্রয়। অহং পদার্থ যদি দেহ হয়, তাহা হইলে যজ্জদন্ত যেমন বিষ্ণুবিত্রের দেহ প্রত্যক্ষ করেন, এবং বিষ্ণু মিত্রও যেমন যজ্জদন্তের দেহ প্রত্যক্ষ করিয়া থাকেন, তদ্রূপ একে অন্নের জ্ঞানাদি প্রত্যক্ষ করিতে পারিতেন। কারণ, যে বস্তু বাহ্যপ্রত্যক্ষের বিষয়, সেই বস্তুর যে গুণ প্রত্যক্ষযোগ্য, তাহাও বাহ্যপ্রত্যক্ষের বিষয় হইয়া থাকে। দেহ বাহ্যপ্রত্যক্ষের যোগ্য; সুতরাং তাহার গুণ রূপরসাদিও বাহ্য-

প্রত্যক্ষের বিষয় হইয়া থাকে । দেহ, অহং-
পদার্থ হইলে, জ্ঞান দেহের গুণ হইত, তাহা হইলে
উহাও রূপরসাদিবৎ অণ্ডের বাহ্যেন্দ্রিয়ের গ্রাহ্য হইত ।
এই আপত্তি খণ্ডনার্থ স্বাকার করিতে হয় যে, জ্ঞান
দেহের গুণ নহে; দেহাতিরিক্ত যিনি আত্মা, জ্ঞান
তাহারই গুণ । ১৭

অহমিতি মুখ্যযোগ্যাভ্যাং শব্দবদ্ব্যভিব্যক্তি-
চারাদ্বিশেষবিসিদ্ধের্নাগমিকঃ ॥ ১৮

অহং ইত্যাকারক মুখ্যার্থঘটিত ব্যবহার ও অভ্রান্ত
প্রত্যক্ষ এই দুইটি দ্বারা ইতরবোধ-সহকৃত ব্যাপ্তি-সাহায্যে
শব্দ দ্বারা যেরূপ আকাশের বিশেষরূপে সিদ্ধি হয়,
সেইরূপ আত্মারও বিশেষরূপে সিদ্ধি হইয়া থাকে ।
অতএব আত্মা কেবলমাত্র শ্রুতান্ত বলিয়াই স্বীকার্য
নহে । ১৮

স্বখদুঃখজ্ঞাননিষ্পাদ্যানিশেষাদৈকাত্ম্যম্ ॥ ১৯

স্বখ, দুঃখ ও জ্ঞানের উৎপত্তি সম্বন্ধে কোন পার্থক্য
নাই ; সূত্রাং আত্মা এক ।

শ্রায় বৈশেষিকাদি দর্শনের মতে আত্মা বহু ; কিন্তু
বেদান্তীর মতে আত্মা এক । বেদান্তীরা এই যুক্তি
দেখাইয়া থাকেন যে, সমবায়িকারণরূপ আকাশে অতিম
বলিয়া আকাশ যেরূপ এক, স্বখ-দুঃখাদির উৎপাদক
অতিম বলিয়া আত্মাও সেইরূপ এক । ১৯

ব্যবস্থাতো নানা ॥ ২০

ব্যবস্থার জগৎ বহু আত্মা স্বীকার্য্য। যদি আত্মাকে এক বলা যায়, তাহা হইলে জন্ম, মরণ, স্বর্গ, নরক, সুখ, দুঃখ এ সকল ভোগের নিয়ম আর কোথায় থাকে ? এক আত্মাই এক দেহের আশ্রয়ে পাপানুষ্ঠান করে, অপর দেহের আশ্রয়ে পুণ্যাচরণ করে, এক দেহের নাশ হয়, অপর দেহের উৎপত্তি হয় ; কিন্তু সর্বদেহস্থায়ী সেই আত্মা তখন পবলোকে স্বর্গভোগী কি নরকভোগী ? ইহধামে সে কি জীবিত অথবা মৃত ? ইহার কিছুই ব্যবস্থা হয় না। যদি এ কথা বল যে, মন ভিন্ন ভিন্ন ; সেই মনের সাহায্যেই এই প্রকার ভেদ ঘটে। তাহা হইলেও সেই এক আত্মার নানা মনঃসংযোগ হইবে ; এরূপ হইলে যুগপৎ স্বর্গ-নরকাদিও ঘটে। বস্তুতঃ তাহা হয় না। সুতরাং আত্মার বহুত্ব স্বীকার করিতেই হইবে। ২০

শাস্ত্রসামর্থ্যাচ্চ ॥ ২১

ইতি তৃতীয়াধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

শাস্ত্র-সামর্থ্য্য হেতুও আত্মার অনেকত্ব মানিতে হয়। বেদান্তীর মতে আত্মা এক ; এ সম্বন্ধে শ্রুতিও আছে, এ কথা তাঁহারা বলেন। বৈশেষিকেরা বলেন, সে সকল শ্রুতির তাৎপর্য্য অন্য়রূপ। ২১

তৃতীয়াধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিক সমাপ্ত ।

চতুর্থোপাখ্যানঃ ।

—*—

প্রথমাহ্নিকম্ ।

—*—

সদকারণবহিত্যম্ ॥ ১

সৎপদার্থের মধ্যে যাহার কারণ নাই, তাহাকে নিত্য বা সৎপদার্থ বলে । সৎ বলিলে দ্রব্য, গুণ, কৰ্ম্ম বুঝায় । সৎ দুই প্রকার ;—নিত্য ও অনিত্য । যে সৎপদার্থের উৎপাদক নাই, তাহাকে নিত্য বলে ; তদ্ব্যতীত আর সমস্ত অনিত্য । ১

তস্মা কার্য্যং লিঙ্গম্ ॥ ২

কার্য্য দ্বারা উহার অনুমান করিতে হয় অর্থাৎ নিত্য সৎপদার্থ দৃশ্য নহে ; কার্য্যই উহার অনুমাপক । ২

কারণভাবাৎ কার্য্যভাবঃ ॥ ৩

কারণে যাহা বিद्यমান থাকে, কার্য্যেও তাহা থাকিবে ।

অনিত্য ইতি বিশেষতঃ প্রতিষেধভাবঃ ॥ ৪

নিত্যের প্রতিষেধ লইয়াই অনিত্য । পরমাণু যখন

অনিষ্ঠা, তখন তাহারও কারণ আছে। শূন্যতাকেই কারণ বলা কর্তব্য। শূন্যতা হইতেই জগৎ উৎপন্ন, ইহা স্বীকার্য্য। বোধেরা যে এই মত প্রদর্শন করেন, তাহার খণ্ডন করা যাইতেছে।—নিত্যবস্তু না থাকিলে নিষেধ করা ঘটে না। যে বস্তু অপ্রসিদ্ধ, তাহার আবার নিষেধ কি ? এ কথা যদি বল যে, শূন্যতাকেই নিত্য বলা যায়, উহার নিষেধ পরমাণুতে আছে, তাহার উত্তর পরসূত্রে দ্রষ্টব্য। ৪

অনিষ্ঠা ॥

ভ্রম। অর্থাৎ যাহা একেবারেই অসৎ, তাহা নিত্য বলা ভ্রান্তি মাত্র। অসৎকে নিত্য সম্পদার্থ বালয়া পরমাণুতে তাহার নিষেধ করা ভ্রমমাত্র। শূন্যতা হইতে যদি জগতের উৎপত্তি হইত, তবে উৎপন্ন বস্তুর বৈচিত্র্য থাকিত না এবং সর্বস্থল হইতেই সর্বকার্য্য উৎপন্ন হইতে পারিত, এ দোষ থাকিত। ৫

মহত্বানেন দ্রব্যানদ্ব্যং রূপাচ্চোপলক্ষিঃ ॥ ৬

যদি মহৎ পদার্থ অনেকাবয়ববিশিষ্ট দ্রব্যে গঠিত হয় আর তাহাতে রূপ থাকে, তবে তাহা প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে। এ কথা সকলকেই স্বীকার করিতে হইবে যে, কারণে যাহা থাকে, কার্য্যে তাহা থাকিবেই। পরমাণু

প্রত্যক্ষ হয় না, কিন্তু পরমাণুর কার্য্য বৃহৎ পৃথিবী প্রত্যক্ষ হয়। ইহার হেতু কি? অধিকন্তু যাহা অপ্রত্যক্ষ, যাহা প্রত্যক্ষ নহে, তাহা অসৎ; সেই অপ্রত্যক্ষ পরমাণু-কারণ আর শূন্যতা-কারণ, দুই-ই সমান কথা। এই দুইটি আপত্তির উত্তর প্রদত্ত হইতেছে।—তৃতীয় সূত্রে বলা হইয়াছে যে, কারণের গুণ কার্য্যে বর্ত্তে। প্রত্যক্ষ-গোচরত্ব একটি ধর্ম্মমাত্র, উহা গুণ নহে। কারণের ধর্ম্ম সমস্ত কার্য্যে থাকিবে বলা যায় না, কেন না, তাহা হইলে কার্য্যাকারণের ভেদ থাকে না। বস্তু থাকিলেই প্রত্যক্ষ হইবে, না থাকিলে হইবে না, এরূপ হইলে অপ্রত্যক্ষ পরমাণু ও শূন্যতা এক হইত, কিন্তু তাহা নহে। বিবেচনা কর, অন্ধকার ঘরে বস্তু প্রত্যক্ষ হয় না, সে স্থলে কি বস্তু নাই বলিতে হইবে? ফল কথা, প্রত্যক্ষের সামান্য কারণ দুইটি—মহৎ পরিমাণ ও রূপ। ৬

সত্যাপি দ্রব্যে মহত্বে রূপসংস্কারাভাবাদ্বায়োরনু-
পলক্টিঃ ॥ ৭

অনেকাবয়ববিশিষ্ট দ্রব্যে প্রস্তুত হওয়াতে মহৎ পরি-
মাণ থাকিলেও রূপসংস্কারের অভাব হেতু বায়ুর
প্রত্যক্ষ ঘটে না।

আপত্তি করিতে পার যে, বায়ুতে স্পর্শ-সমবায় ও
রূপসমবায় দুই-ই আছে। কারণ, কোন সমবায় ভিন্ন
নহে। রূপের সমবায় যখন আছে, তখন স্বীকার করিতে

হইবে যে, রূপও সমবায়সম্বন্ধে বিদ্যমান। তবে বায়ুর প্রত্যক্ষ হয় না কেন? ইহার উত্তর এই যে, রূপের ঐরূপ সম্বন্ধ থাকিলে প্রত্যক্ষ ঘটে না; সমবায় সম্বন্ধে উহা রূপের সত্তা বলিয়া কথিত হইতে পারে না। রূপসংস্কার থাকা আবশ্যিক। ৭

অনেকদ্রব্যসমবায়ঃ রূপবিশেষাচ্চ রূপোপলব্ধিঃ ॥ ৮

বহু দ্রব্যের সমবায় সম্বন্ধে বৃত্তি ও উদ্ভূত রূপোপলব্ধির কারণ।

আপত্তিকারীর মত এই যে, মহৎ পরিমাণের অভাবে পরমাণুর প্রত্যক্ষ ঘটে না। ভাল, তাহাই যেন হইল। এখন পরমাণুতে যখন রূপ আছে স্বীকার করিতেছ, তখন সেই রূপের প্রত্যক্ষ না হইবে কেন? যদি বল, আশ্রয়ের প্রত্যক্ষের অভাবে গুণের প্রত্যক্ষ ঘটে না। এ কথা বলিলে চলিবে না, কারণ, বায়ুর প্রত্যক্ষ না হইলেও বায়ুস্পর্শের প্রত্যক্ষ স্বীকার করিতেছ। আরও দৃষ্টান্ত দেখ, লবণাক্ত জলে লবণের প্রত্যক্ষ হয় না, কিন্তু ঐ জলে লবণরস প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে। অতএব আশ্রয় প্রত্যক্ষ না হইলেও গুণের প্রত্যক্ষ হয়। কিন্তু এ স্থলে না হওয়ার কারণ বলা যাইতেছে।—রূপের আশ্রয় মহৎ পরিমাণবিশিষ্ট হইলে এবং রূপ উদ্ভূত হইলেই রূপের প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে।

তেন রসগন্ধস্পর্শেষু জ্ঞানং ব্যাখ্যাতম্ ॥ ৯

উহা দ্বারাই রস, গন্ধ ও স্পর্শের জ্ঞান ব্যাখ্যাত হইল। যদি আপত্তি কর যে, ভাল, পরমাণুর রূপের প্রত্যক্ষ হয় না, তাহা না হউক, কিন্তু রসাদির প্রত্যক্ষ হয় না কেন? এই আপত্তির উত্তরে বলা যাইতেছে যে, রূপপ্রত্যক্ষের নিয়মানুসারে রসাদিপ্রত্যক্ষও বুঝিতে হইবে। ৯

তস্তাভাবাব্যভিচারঃ ॥ ১০

তাহার অভাবেই ব্যভিচার নাই।

এখন প্রশ্ন এই যে, দ্রব্যের গুরুত্ব প্রত্যক্ষ কি না? প্রত্যক্ষ হইলে কোন্ ইন্দ্রিয় দ্বারা হয়? যদি না হয়, তাহারই বা কারণ কি? ইহার উত্তর এই যে, গুরুত্বের প্রত্যক্ষ হইতে পারে না। কারণ, প্রত্যক্ষযোগ্য রূপরসাদিতে যে বিশেষ বিশেষ ধর্ম বা একটি সামান্য ধর্ম আছে, গুরুত্বে তাহা নাই; সুতরাং তাহা প্রত্যক্ষ হয় না। ১০

সংখ্যাঃ পরিমাণানি পৃথক্ভং সংযোগবিভাগৌ

পরস্পাপরত্বে কর্ম চ কপি গ্রনাসমনায়াং চাক্ষুষাণি ॥ ১১

যদি সংখ্যা, পরিমাণ, পৃথক্ভ, সংযোগ, বিভাগ,

দ্রব্যো সমবায়সম্বন্ধে বিদ্যমান থাকে, তবেই চাক্ষুষ প্রত্যক্ষ হয়। যদি বল, পরমাণুর সংখ্যাতির প্রত্যক্ষ হয় না কেন? তাহার উত্তর এই যে, উদ্ভূতরূপ ও উদ্ভূত স্পর্শ যাহার বিদ্যমান আর যাহাতে মহত্বপরিমাণ আছে, তাহার সংখ্যাতির চাক্ষুষ ও স্বাচ প্রত্যক্ষ হয়। ১১

অন্যপিষচাক্ষুণানি ॥ ১২

যাহাদের রূপের অভাব, তাহাদের সংখ্যাতি চাক্ষুষ প্রত্যক্ষের যোগ্য নহে। ১২

এতেন গুণহে ভাবে চ সর্বেন্দ্রিয়ং জ্ঞানং ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১৩

ইতি চতুর্থাধ্যায়ে প্রথমাহিকম্ ॥

ইহার দ্বারা বলা হইল যে, গুণহ ও সত্তার সর্বেন্দ্রিয়জনিত প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে। রূপ রস, গন্ধ, স্পর্শ ও শব্দ ইহাদের এক একটি নেত্রাদি এক এক ইন্দ্রিয়ের গ্রাহ; জ্ঞান ও সুখ প্রভৃতি মনের গ্রাহ; সংখ্যাতি চাক্ষুষ ও স্বাচ প্রত্যক্ষের বিষয়। ১৩

চতুর্থ অধ্যায়ে প্রথম আহিক সমাপ্ত।

দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

—*—

তৎ পুনঃ পৃথিব্যাদিকার্য্যদ্রব্যং ত্রিবিধং শরীরেন্দ্রিয়-
বিষয়সংজ্ঞকম্ ॥ ১

সদ্বস্তুর মধ্যে পরমাণুর অনুমাপক যে অনিত্য পৃথি-
ব্যাদি দ্রব্য, তাহা ত্রিবিধ ;—শরীর, ইন্দ্রিয় ও বিষয় ।

ক্ষিতি, অপ, তেজঃ, মরুৎ এই বস্তু-চতুষ্টয় সাধারণতঃ
নিত্য ও অনিত্য দুই ভাগে বিভক্ত । তন্মধ্যে পরমাণু
নিত্য আর তদ্ব্যতীত সূক্ষ্ম হইতে সুবৃহৎ যাবৎ অনিত্য ।
এই যে অনিত্য ক্ষিতি, অপ, তেজ ও মরুৎ, ইহারা তিন
ভাগে বিভক্ত ;—শরীর, ইন্দ্রিয়, বিষয় (ভোগবস্তু) ।
যে ইন্দ্রিয় যে ভূত হইতে সঞ্জাত, সেই ইন্দ্রিয় সেই
ভূতের বিশেষ গুণ প্রত্যক্ষ করে । ১

প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষাণাং সংযোগস্তাপ্রত্যক্ষত্বাৎ পঞ্চাত্মকং
ন বিজ্ঞতে ॥ ২

প্রত্যক্ষ ও অপ্রত্যক্ষ বস্তুর পরস্পর সংযোগবশতঃ
অপ্রত্যক্ষ হয়, এই জন্ত পঞ্চাত্মক বস্তু নাই ।

বেদান্তীরা জগৎকে ত্রিবিকৃত বা পঞ্চীকৃত বলিয়া
ধাকেন । তাঁহাদের মতখণ্ডনার্থ বলি যাইতেছে যে,

রূপ একটি প্রত্যক্ষ বস্তু তরুণুগ্ৰাদি আর অপব
অপ্রত্যক্ষ বস্তু কালাদি, এই দুইয়ের সংযোগ প্রত্যক্ষ
হয় না, সেইরূপ প্রত্যক্ষভূত ক্ষিত্যাদি আর অপ্রত্যক্ষ
আকাশ ইহাদের মিশ্রণে জাত দ্রব্যও প্রত্যক্ষের
অযোগ্য হইয়া পড়ে । অধিকন্তু দুই বা তদধিক বিজা-
তীয় পদার্থের মিশ্রণে জাত স্থলদ্রব্যেরও রূপাদি গুণ
থাকা অসম্ভব । ২

ঔণান্দুরাপ্রাদুর্ভাবাচ্চ ন ত্র্যাত্মকম্ ॥ ৩

ঔণান্দুরের অপাদুর্ভাব বশতঃ স্থলদ্রব্যাদি ত্রিভূতা-
ত্মকও হইতে পারে না ।

অবয়বগুণ হইতে অবয়বগুণ উৎপন্ন হয় । কিন্তু যদি
বিজাতীয় অবয়বদ্বয় হয়, তাহা হইলে তাহাদের গুণ
হইতে কোন গুণ উৎপন্ন হইতে পারে না ; কাজেই
স্থলদ্রব্য ত্রিবৃত্ত বা ত্রিভূতাত্মক বলিয়া কথিত হয়
না । ৩

অণুসংযোগদ্ব্যপ্রতিষিদ্ধঃ ॥ ৪

অণুসংযোগও নিষিদ্ধ হইতে পারে না । জন্ম বস্তুর
উৎপত্তিসম্বন্ধে যে প্রকার সংযোগের আবশ্যক এবং
যে প্রকার সংযোগের নাশে জন্মবস্তু বিনাশ পায়,
উপাদানান্বেষিত ভূতত্রয়ের অণু-দ্রব্যের তদ্রূপ সংযোগ

দেহে স্বীকার করি না ; কিন্তু যে প্রকার সংযোগনাশাদি ঘটিলে কার্য্য ধ্বংস হয় না, বেক্রপ সংযোগ উৎপত্তির সহায়ভূত, তাহা স্বীকার করি । ৪

তত্র শরীরং দ্বিবিধং যোনিজমযোনিজকং ॥ ৫

তন্মধ্যে শরীর দুই প্রকার ;—যোনিজ ও অযোনিজ । জনক-জননী ইহাতে যে দেহের উৎপত্তি হয়, তাহাকে যোনিজ বলে আর তদ্ব্যতীত সমস্তই অযোনিজ বলিয়া কথিত । পার্থিব শরীরের মধ্যে যোনিজ শরীর—জরায়ুজ ও অণুজ । অযোনিজ শরীর—উদ্ভিজ্জ ও স্নেহজ । জলাদি শরীরকেও অযোনিজ বলে ; পুণ্যফলেই বক্রণ-লোকাদিত শরীর-ধারণ ইহিয়া থাকে ; পুণ্যফলে বায়ু-লোকে বায়বীয় শরীর-ধারণ ইহিয়া থাকে ; পাপফলেও অযোনিজ বায়বীয় দেহধারণ হয় । পুণ্যফলে আদিত্য-লোকে তৈজসতেজ ধারণ করা যায় । ৫

অনিয়তদিগ্দেশপূর্ব্বকত্বাৎ ॥ ৬

অযোনিজ দেহোৎপত্তির হেতু এই যে, অনিয়ত দিগ্দেশস্থ পরমাণু সকল কারণ হয় বলিয়াই উহা ঘটে ।

জগৎসংসারে অনবরত অসংখ্য পরমাণুরাশি বিঘূর্ণিত ইহিতেছে । দেবদেহলাভের উপযুক্ত পুণ্য অথবা

পাপের প্রভাবে সেই সমস্ত পরমাণু ক্রমে একত্র হইয়া অযোনিজ শরীরের উৎপত্তি করে। মনের সঙ্গে সংযুক্ত আত্মার সেই শরীরেই বিশেষ সম্বন্ধ থাকে । ৬

ধর্মবিশেষাচ্চ ॥৭

ধর্মবিশেষ বশতই পরমাণুর কার্য্য হয় ।

যে পরমানুবাশি ব্রহ্মাণ্ডের চারিদিকে বিক্ষিপ্ত আছে, তাহাদের স্পন্দন যদি ধর্মবিশিষ্ট আত্মার সহিত সংযুক্ত হয়, তাহা হইলে দেবদেহরূপ অযোনিজ শরীরের উৎপত্তি ঘটে আর পাপসম্পন্ন আত্মার সহিত মিলিত হইলে নারকীয় দেহের উৎপত্তি হয় । ৭

সমাখ্যাভাবাচ্চ ॥ ৮

প্রসিক্ত ও নামনিকৃতি দ্বারা অযোনিজ শরীরের অস্তিত্ব স্থির করিতে হয় । ৮

সংজ্ঞায়া আদিভাৎ ॥ ৯

সংজ্ঞার আদিভ বশতঃ অযোনিজ শরীর বাধিত হয় না। জনক-জননীর উৎপত্তির পূর্ব্বে যখন ব্রহ্মা এই সংজ্ঞা (নাম) হইয়াছে, তখন সে সংজ্ঞার প্রতিপাত্ত ব্রহ্মশরীরও অযোনিজ । ৯

সম্ভ্যযোনিজাঃ ॥ ১০

সুতরাং অযোনিজ শরীর আছে । ১০

বেদলিঙ্গাচ্চ ॥ ১১

ইতি চতুর্থাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

বেদানুমান দ্বারাও উহা সিদ্ধ হইয়া থাকে । বেদ দুই অংশে বিভক্ত ;—মন্ত্র ও ব্রাহ্মণ । এই দুই অংশেই অযোনিজ শরীরের উল্লেখ আছে । সেই বেদকথিত অনুমানেও অযোনিজ শরীর আছে বলিয়া স্থির করা যায় । বেদে লিখিত আছে যে, প্রজাপতি বহুসংখ্য প্রজা সৃষ্টির পর তপশ্চরণ করিয়া মুখ হইতে ব্রাহ্মণ, বাহু হইতে ক্রতুয়, উরু হইতে বৈশ্য ও চরণ হইতে শূদ্র উৎপাদন করিলেন, এই কথাতেই বুঝা যাইতেছে যে, প্রথমজাত ব্রাহ্মণেরা অযোনিজ ; তাঁহাদের শরীর যোনিজ নহে । যাহা হউক, দেহকে বেহ বলিয়াই জানিবে ; উহা জাহ্না হইতে পারে না । ১১

চতুর্থাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিক সমাপ্ত ।

পঞ্চমোহখ্যায়ঃ ।

প্রথমাহিকম্ ।

আত্মসংযোগপ্রযত্নাভ্যাং হস্তে কৰ্ম ॥ ১

হস্তে যে কৰ্ম হয়, তাহা আত্মার সংযোগ ও প্রযত্ন হইতেই হইয়া থাকে ।

স্পন্দনকেই কৰ্ম বলে । আত্মার প্রযত্ন ও এই আত্মার সংযোগবশেই দেহ বা অবয়বচেষ্টারূপ কৰ্ম (স্পন্দন) হইয়া থাকে । যত্নসম্পন্ন আত্মার সঙ্গে দেহের যে সংযোগ, তাহাকে অসমবায়িকারণ বলে ; দেহ বা অবয়ব চেষ্টার সমবায়িকারণ ; আত্মার যে যত্ন, তাহাকে নিমিত্তকারণ কহে । বিবেচনা কর, শয়নকালে তুমি হাতটি নাড়িতে ইচ্ছা করিলে ; এই ইচ্ছাই যত্ন । তদনন্তর হস্তে চেষ্টা হইল, সেই চেষ্টাই জানিবে হাত নাড়া । এখন বিবেচনা করিয়া দেখ, হাত নাড়িতে তোমার যত্ন না হইলে কদাচ হাতটি নড়িত না ; আবার যত্ন হইলেও যদি তোমার আত্মার সঙ্গে পরকীয় হাতের স্পর্শ না হয় তোমার নিজের হাতের সঞ্চক না থাকিত, তবে

হাত নাড়া ঘটিত না । এই হেতু হস্তচালনরূপ হস্ত-
কর্মের হাতই সমবায়িকারণ ; ইহা ছাড়া যত্ন সহকারে
আত্মসংযোগ ও প্রযত্নকেও কারণ বলিতে হইবে । ১

তথা হস্তসংযোগাচ্চ মুষলে কর্ম ॥ ২

চেষ্টাসম্পন্ন হাতের সংযোগেই মুষলে কর্ম হয় ।

শাস্ত্রে বিহিত আছে, যে, ত্রাক্ষণে উদূখলে ধাতু লইয়া
মুষল দ্বারা আঁকড়াইয়া তাহা হইতে তণ্ডুল বাহির করি-
বেন ; সেই তণ্ডুল দ্বারাই যজ্ঞাদি ধর্ম্যকর্ম সমাধা করিতে
হয় । সেই ধাতুকণ্ডন দৃষ্টান্তস্বরূপ দেখাইয়া ঋষি-
প্রবর কণাদ বুঝাইয়া দিতেছেন ।—এ যে দেখিতেছ, এক
ব্যক্তি হাত মুষলে দৃঢ়-সংলগ্ন করিয়া ধাতুকণ্ডন করি-
তেছে, উহার প্রযত্নে হাতখানি উৎক্ষিপ্ত হইতেছে, সেই
উৎক্ষেপরূপ চেষ্টা-সম্পন্ন হাতের দৃঢ়-সংযোগে মুষলও
উৎক্ষিপ্ত হইতেছে ; এই মুষলে যে উৎক্ষেপরূপ কর্ম
দৃষ্ট হইতেছে, উহাও ঐ উৎক্ষিপ্ত হস্ত-সংযোগ হেতু, ঐ
হস্তসংযোগই মুষলকর্মের অসমবায়িকারণ জানিবে,
উহাকে আত্মসংযোগ বলা যায় না । ঐ কর্মের নিমিত্ত-
কারণ—প্রযত্ন । ঐ উৎক্ষেপণ ও অবক্ষেপণে আর
একটি নিমিত্তকারণ আছে, তাহা গুরুত্ব । যদি মুষলে
গুরুত্ব না থাকিত, তাহা হইলে অবক্ষেপকালে আরও
অধিকতর প্রযত্নের আবশ্যক হইত । সুতরাং চেষ্টা ভিন্ন

কর্মে যত্নসম্পন্ন আত্মসংযোগ ও প্রযত্ন এই কারণদ্বয় থাকা সম্ভব নহে । ২

অভিঘাতজে মুষলাদৌ কর্ম্মণি ব্যতিরেকা-
দকারণং হস্তসংযোগঃ ॥ ৩

অভিঘাতজনিত মুষলাদি কর্ম্মে ব্যতিচার হয় ; এই হেতু করসংযোগ তৎপ্রতি কারণ হইতে পারে না । অভিঘাতসময়ে হস্তসংযোগ যদি না থাকে, তথাপি তৎ-পরক্ষণে উৎপত্তনক্রিয়া হয় ; অতএব ইহাকে কারণ বলা যায় না । অব্যবহিত পূর্বক্ষণে যদি কারণ না থাকে, তবে কার্য্য হয় না । ৩

তথাঙ্কসংযোগো হস্তকর্ম্মণি ॥ ৪

মুষলের সঙ্গে উৎপত্তিত হাতের কর্ম্মে আত্মসংযোগ কারণ হইতে পারে না ।

বিবেচনা কর, উদুখলে অভিঘাত প্রাপ্ত হইয়া মুষল ঠিক্রাইয়া উঠিল, তৎসহ অভিঘাতকারীর ক্লান্ত হাতও মুষলের সঙ্গে ঈষৎ উৎক্ষিপ্ত হইল ; এই যে হাতের উৎক্ষেপকম্, উহার হেতু আত্মসংযোগ হইতে পারে না । ৪

অভিঘাতাশ্বখলসংযোগাক্ষন্তে কর্ম্ম ॥ ৫

উদুখলে যে অভিঘাতস্বরূপ মুষলসংযোগ, উহাকে হস্তকর্ম্মের প্রয়োজক জানিবে । যেমন উদুখলে মুষল

পতিত হইল, অমনি উৎপতনকৰ্ম্ম ঘটিল । সেই কৰ্ম্ম হইতে মুষলের যে বেগ জন্মিল, তাহাকেই হস্ত-উৎপত-
নের প্রযোজক জানিবে । ৫

আত্মকৰ্ম্ম হস্তসংযোগাচ্চ ॥ ৬

দেহ কিংবা অঙ্গে অর্থাৎ হাতে যে কৰ্ম্মের উৎপত্তি হয়, হস্তমুষলসংযোগকেও তাহার কারণ বলিতে হইবে । অভিঘাতপ্রাপ্ত মুষল যখন উৎপতিত হয়, তখন উৎপতন-
বেগবিশিষ্ট মুষলের সঙ্গে যে হাতের সংযোগ, তাহাই মুষললগ্ন হস্ত-উৎপতনের কারণ । প্রযত্ন জন্মাই এই উৎপতন হয় । ৬

সংযোগাভাবে গুরুত্বাৎ পতনম্ ॥ ৭

সংযোগের যদি অভাব হয় অর্থাৎ পতনের যদি প্রতি-
বন্ধক না থাকে, তাহা হইলেই গুরুত্ব বশতঃ পতন হয় । ইহার দৃষ্টান্ত এই যে, পাখী আকাশে উড়িতেছে, কিন্তু পড়িয়া বাইতেছে না । ইহার কারণ এই যে, উড়িতে প্রযত্ন আছে, পতনের পক্ষে সেই প্রযত্নই প্রতি-
বন্ধক । যদি সে হঠাৎ মুর্ছিত হয় বা কোন রোগে তাহার মৃত্যু ঘটে, তাহা হইলে আর তাহার সে প্রযত্ন থাকে না, মাটিতে পড়িয়া যায় । ফল কথা, গুরুত্বই পতনের
অসমবায়িকারণ । ৭

নোদনবিশেষাভাবায়োক্তং ন তির্য্যগ্গমনম্ ॥ ৮

উর্দ্ধগতি বা তির্য্যগ্গতি যে হয় না, নোদনবিশেষের অভাবই তাহার কারণ ।

বৃক্ষের এক একটি ফল যত ভারী, এক একটি লৌহ-ময় বাণ তাহার অপেক্ষা গুরুভার । কিন্তু বাণকে কুটিল বা উর্দ্ধ যে ভাবেই নিক্ষেপ করা যায়, সেই ভাবেই সে গমন করে । পরন্তু বৃক্ষচ্যুত ফল কদাচ বক্র বা উর্দ্ধে গমন করে না । গুরুভারযুক্ত জব্যের যে ঐরূপ বক্র-গমনাদি হয়, নোদন বিশেষই উহার কারণ । নোদনের অভাব হেতু ফলের ঐরূপ গতি হয় না । ৮

প্রযত্নবিশেষান্নোদনবিশেষঃ ॥ ৯

প্রযত্নবিশেষ হইতে নোদনবিশেষ ঘটে । নোদন-বিশেষ শব্দে এই সূত্রে চেষ্টাবিশেষ বুঝিতে হইবে । অপরূপের সূত্রে চেষ্টাসম্পন্ন অঙ্গের সঙ্গে নিক্ষেপণীয় পদার্থের সংযোগবিশেষ বোদ্ধব্য । এই সূত্রের তাৎপর্য্য এই যে, প্রযত্নবিশেষ সংযোগবিশেষের প্রয়োজক হয় । ৯

নোদনবিশেষান্নোদনবিশেষঃ ॥ ১০

নোদনবিশেষ হইতেই দূরে নিক্ষেপ হইয়া থাকে । যে জব্য দূরে নিক্ষিপ্ত হইতেছে, নোদনবিশেষই তাহার

সেই স্পন্দনের প্রতি কারণ । মনে কর, একটা মৃৎ-
পিণ্ডকে দূরে নিক্ষেপ করিতে হইবে । হাতে
পিণ্ডটি লইয়া, হস্ত ঋজুভাবে লম্বা করিয়া পশ্চাদ্ভাগে
লইয়া গিয়া নিক্ষেপ করিতে হয় । এই যে উদ্যমবিশিষ্ট
হস্তের সংযোগনিশেষ, ইহাকেই নোদনবিশেষ বলে । ১০

হস্তকর্ম্মণা দারককর্ম্ম বাখ্যাতম্ ॥ ১১

হস্তকর্ম্ম দ্বারাই বালকের কর্ম্ম ব্যাখ্যাত হইল ।
মুমলোৎপতন বশতঃ মুম্বলসংলগ্ন হাতের উৎপতন যেক্রপ
কোন ব্যক্তিবিশেষের ইফ্টানিষ্ট উদ্দেশে হয় না, বাল-
কের করচরণাদিসঞ্চালনও তদ্রূপ । ১১

তথা দক্ষস্ত বিস্ফোটনে ॥ ১২

দহমান পদার্থের বিস্ফোটনকালীন কর্ম্মও সেইরূপ ।
কোন দ্রব্য বহ্নিদগ্ধ হইয়া বিদীর্ণ হইবার সময় ফাটিয়া
যায়, তাহাকেই বিস্ফোটন বলে । বিস্ফোটনের অগ্রে
দহমান পদার্থের যে ক্রিয়া হয়, তাহা বহ্নিসংযোগজনিত ।
সেই ক্রিয়াও মুম্বলোৎপত্তিত হাতের দ্বায় প্রযত্ননিরপেক্ষ ;
পাপপুণ্য উদ্দেশে উহার অনুষ্ঠান হয় না । ১২

যত্নাভাবে প্রস্তুপ্তস্ত চলনম্ ॥ ১৩

বিনা যত্নেও নিদ্রিত ব্যক্তির কর্ম্ম হইয়া থাকে ।
নিদ্রাকালে অজ্ঞানাবস্থায় লোকের শরীরে যে আক্ষেপ-

সঞ্চালনাদি হয়, বায়ুসংযোগই তাহার হেতু ; উহা যত্ন-
সাপেক্ষ নহে । ১৭

তৃণে কৰ্ম্ম বায়ুসংযোগাৎ ॥ ১৪

বৃক্ষাদিতে যে কৰ্ম্ম হয়, বায়ুসংযোগই তাহার কারণ ।
বায়ুর সংযোগ বশতই বৃক্ষের শাখাপ্রাশাদি বহু স্পন্দন
হইয়া থাকে । ১৪

মণিগমনং সূচ্যভিসর্পণদৃষ্টকারণকম্ ॥ ১৫

মণির অভিমুখে লৌহাদির গমনের আর সূচীর
তন্ত্রাভিমুখে অভিগমনের কারণ অদৃষ্ট ।

অয়স্কান্ত মণির অভিমুখে যে লৌহ ধাবিত হইবে,
অদৃষ্ট ও আত্মসংযোগই ঐ ধাবন অথবা লৌহের উক্ত
স্পন্দনবিশেষের কারণ । মন্ত্রপূত সূচী প্রয়োগ করিলে
তাহা ঘাইয়া দূরবর্তী তন্ত্রের দেহে সংবিদ্ধ হয় । তন্ত্র-
রের পাপে কিংবা যাহার অর্থ অপহৃত হইয়াছে, তাহার
পুণ্যেই সূচীর ঐ গতি হয় । ১৫

ইমাবয়ুগপৎ সংযোগবিশেষাঃ কৰ্ম্মান্তেষু
হেতুঃ ॥ ১৬

বাণে যে বিবিধ কৰ্ম্মসম্পত্তি থাকে, সংযোগবিশেষের
অযোগ্যদ্বয়ই উহার জ্ঞাপক । বাণ নিক্রান্ত হইলে উহা

প্রস্থান করিল। গমনকালে বাণ কত স্থল অতিক্রম করিল, সেই বিভিন্ন স্থানে বিভিন্ন সংযোগ বিভিন্নকর্ম-জনিত। এক কর্ম যদি নানা সংযোগের কারণ হয়, তবে সমস্ত সংযোগ এক সময় ঘটিতে পারে; তাহা যখন হয় না, তখন সেই বাণের কর্মও বিবিধ; এক নহে। কর্মও বিবিধ ও সংযোগও বিবিধ; এই প্রকার হইলে এক একটি কর্ম এক একটি সংযোগের কারণ। ১৬

নোদানাদাদ্যমিষাঃ কর্ম তৎকর্মকারিতাচ্চ
সংস্কারাভ্যুদয়ং তথোত্তরঞ্চ ॥ ১৭

নোদনাখ্য সংযোগ হইতে বাণের প্রথম কর্মের উৎপত্তি হয়। ঐ প্রথমকর্মজনিত বেগাখ্য সংস্কারে পরবর্তী কর্মের উৎপত্তি হইয়া থাকে। উত্তরোত্তর এই প্রকারই হয়। মনে কর, খুব বেগের সহিত একটি শর নিক্ষেপ করিলে; ইহাতে অনেক কর্মের উৎপত্তি হয়; উহার মধ্যে বাণের প্রথম কর্ম নোদন হইতে সঞ্জাত। তদনন্তর বেগাখ্য সংস্কার সঞ্জাত হইয়া পর পর ধাতাবাহিক কর্মের উৎপাদন করে। যাবৎ তাহার বেগ থাকে, তাবৎ এই প্রকারই চলে। ১৭

সংস্কারাভাবে গুরুত্বাৎ পতনম্ ॥ ১৮

ইতি পঞ্চমাধ্যায়ে প্রথমাহ্নিকম্ ॥

বেগের যখন নিবৃত্তি হয়, তখন গুরুত্ব থাকে বলিয়াই

তাহার পতন ঘটে। মনে কর, বাণ নিষ্কিপ্ত হইল। যতক্ষণ উহার বেগ থাকিবে, ততক্ষণ পড়িবে না। এই বেগ-নামক সংস্কার বিনষ্ট হইলেই বাণ ভূত হয়। কারণ, বাণে গুরুত্ব বিদ্যমান। গুরুত্বই পতনের কারণ। ইহার মধ্যে একটু কথা আছে। গুরুত্ব বিদ্যামানেও যদি কোন প্রতিবন্ধক থাকে, তবে পতন হয় না। প্রতিবন্ধক যদি না থাকে, তবে পতন ঘটিবে। ১৮

পঞ্চমাধ্যায়ে প্রথম আঙ্গিক সমাপ্ত।

দ্বিতীয়াংশিকম



নোদনাভিঘাতাং সংযুক্তসংযোগাচ্চ
পৃথিব্যাং কৰ্ম্ম ॥ ১

পৃথিবীতে কৰ্ম্ম হইবার কারণ তিনটি ;—নোদন
অভিঘাত ও সংযুক্তসংযোগ ।

পার্শ্বিক বস্তুমাত্রকেই পৃথিবী শব্দে অভিহিত করা যায় ।
মুৎপিণ্ড হইতে তরুলতাদি সমস্ত পদার্থে যে স্পন্দন হয়,
তাহার কারণ তিনটি ;—নোদন, অভিঘাত ও সংযুক্ত-
যোগ । চালনাকে নোদনসংযোগ বলে অর্থাৎ যে
সংযোগে শব্দ উৎপন্ন হয় না, অথচ নড়িতে চড়িতে দেখা
যায়, তাহারই নাম নোদনসংযোগ । বাহাতে সংঘর্ষ হইয়া
শব্দ উৎপন্ন হয়, তাদৃশ সংযোগকে অভিঘাত-সংযোগ
বলে । এক দ্রব্যের সহিত অগ্ন্যদ্রব্যের সংযোগে যে স্পন্দন
হয়, তাহাকে সংযুক্ত-সংযোগ বলা যায় । মনে কর, মুহু-
মন্দ বায়ুর সংযোগে মাধবীলতা নৃত্য করিতেছে ; ইহাই
নোদন-সংযোগের ক্রিয়া । বৃক্ষ হইতে একটি বিষফল
পতিত হইল ; সেই পতনে শব্দসহ যে ভূতলসংযোগ
ঘটিল, ইহার নাম অভিঘাত-সংযোগ । ঘোটকের ক্রিয়া

হইতে যে রথের স্পন্দন, ইতাকেই সংযুক্ত-সংযোগ বলা যায়। ১

তদ্বিশেষেণাকৃষ্টকারিতম্ ॥ ২

উহা যদি বিশেষসম্পৃক্ত অথবা বিশেষায়িত হয়, তাহা হইলেই অদৃষ্টজন্য হইয়া থাকে।

নোদনাদিজনিত পৃথিবীর কস্ম ব্যক্তিবিশেষে কৃষ্টা-নিষ্কারণ হইলে, অদৃষ্টকেও তাহার একটি হেতু বলা হয়। ব্যক্তিবিশেষের মঙ্গলামঙ্গল হেতু পৃথিবী নহইলে এবং উহা নোদনাদিজন্য না হইলে আদৃষ্ট বলিতে হইবে। অদৃষ্ট অপ্ৰত্যক্ষ নোদনাদি হইতে ভূমিকম্পের উৎপত্তি হয়। ভূমিকম্পকে বিশেষরূপ পৃথিবী স্পন্দন বলা যায়। ২

অপাং সংযোগাভাবে গুরুত্বাৎ পতনম্ ॥ ৩

সংযোগাভাব বশতঃ গুরুত্বনিবন্ধন জলপতন হইয়া থাকে। জল গুরুত্ববিশিষ্ট, উহা মেঘের বা বায়ুর অথবা তেজের সঙ্গে দৃঢ় সংযুক্ত থাকে, এই জন্যই পতিত হয় না; উত্তাপের প্রভাবে সেই সংযোগ যখন শিথিল হয়, তখনই বৃষ্টিরূপে জলপতন হইয়া থাকে। গুরুত্বই নিম্নপতনের হেতু। যদি বিধারক সংযোগের অভাব ঘটে, তাহা হইলেই জল নীচে পড়ে। গুরুত্ব বিস্ত্রমানেও

সংযোগবিশেষ পতনের বাধা জন্মায় । বৃক্ষস্থ ফল ইহার দৃষ্টান্ত । শাখার সহিত ফলের সংযোগ যতক্ষণ থাকে, ততক্ষণ ফল বৃক্ষচ্যুত হয় না, উহাতে গুরুত্ব আছে, তথাপি ঐ সংযোগবশে পড়িয়া যায় না । সংযোগ যখন বিনাশ পায়, তখনই ভূপতিত হয় । ঐ প্রকার উচ্চস্থিত সলিল-সমষ্টি একরূপ সংযোগে মিলিত আছে যে, ঐ সংযোগ যাবৎ থাকে, জল তাবৎ নীচে পতিত হয় না । সংযোগ দূর হইলেই পতিত হইয়া থাকে । এ স্থলে জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, কোন্ দ্রব্যের সহিত জলসমষ্টির সংযোগ থাকাতে উহা পতিত হয় না ? কেহ কেহ বলেন, মেঘের সঙ্গে সংযোগ । ৩

দ্রবত্বাৎ স্তম্ভনম্ ॥ ৪

দ্রবত্ব হেতু স্তম্ভন হইয়া থাকে । গড়াইয়া যাওয়াকেই স্তম্ভন বলে । দ্রবত্বঃহেতুই বিন্দু বিন্দুরূপে পতিত জল পরস্পর সংযোগ হেতু মিলিত হওয়াতে স্তম্ভন ঘটে । ৪

নাভ্যো বায়ুসংযোগাদারোহণম্ ॥ ৫

আদিত্যের রশ্মিজাল পবন-সংযোগে সেই জলকে উর্দ্ধদেশে আরোহণ করায় ।

বায়ুসংযোগও জলের উর্দ্ধগতির প্রতি একটি কারণ । সূর্য্যরশ্মি জলকে উর্দ্ধে আকর্ষণ করে । জলকে উর্দ্ধে

আকর্ষণ করিয়া লইবার উপযুক্ত করিবার আবশ্যক হইলে যে অবস্থায় জলকে লইয়া যাইতে হয়, সূর্য্যরশ্মি জলকে সেই অবস্থা প্রদান করে, সঙ্গে সঙ্গে বায়ুসংযোগ তাহার সহায় হয়। সূর্য্যোত্তাপে জল বাষ্পরূপে পরিণত হয় এবং বায়ুর সাহায্যে তাহা উর্দ্ধদেশে উঠিয়া থাকে । ৫

নোদনাপীড়নাং সংযুক্তসংযোগাচ্চ ॥ ৬

নোদন, আপীড়ন ও সংযুক্ত-সংযোগ এই কয়টি জলের উর্দ্ধারোহণে কারণ ।

সূর্য্যতেজের নিঃশব্দ সংযোগকে নোদন বলে ; প্রবল-ভাবে আক্রমণ করার নাম আপীড়ন আর সংযুক্তের সঙ্গে সংযোগ ঘটিলেই তাহাকে সংযুক্ত-সংযোগ বলে । এই তিনটিই জল বাষ্প হইবার কারণ । সচরাচর জলে সূর্য্যকিরণ পতিত হইলে যে বাষ্প জন্মে, নোদনই তাহার কারণ । বহির উত্তাপে জল যখন ফুটিতে থাকে, তখন সেই তেজঃসংযোগকে আপীড়ন বলে ; এই আপীড়নের ফলেও জল বাষ্পরূপে পরিণত হয় । যুক্তিকার জল ফেলিলে যে শুষ্ক হইয়া যায়, তাহা হইতেও বাষ্প জন্মে ; ইহা সংযুক্ত-সংযোগের ফল । ৬

বৃক্ষাভিসর্পণমিত্যদৃষ্টকারিতম্ ॥ ৭

বৃক্ষদেহে যে জলের অভিগমন, তাহা অদৃষ্টের কার্য্য ।

বৃক্ষমূল ভিন্ন অন্য স্থলে সলিলসেচন করিলে যে পরিমাণ জল বাষ্পাকার ধারণ করে, তরুমূলে জলসেচনে সে পরিমাণ বাষ্প হয় না। কারণ, বৃক্ষমূল দ্বারা জল তরুর সর্ববদেহে প্রবেশ করে, তাহাতেই বৃক্ষ পরিপুষ্ট হয়। বৃক্ষের এই জল আকর্ষণ অথবা বৃক্ষদেহে জলের যে প্রবেশ, ইহা বৃক্ষের জীবনযোনি যত্নেরই কর্ম্য। ৭

অপাং সংঘাতো বিলয়নঞ্চ তেজঃসংযোগাৎ ॥ ৮

জলের সংঘাত ও বিলয়ন তেজঃসংযোগমূলক।

সংঘাত অর্থে জমাট বাঁধিয়া যাওয়া আর বিলয়ন অর্থে দ্রবীভাব। জল যে জমাট বাঁধে, আবার তাহা দ্রবীভাব প্রাপ্ত হয়, তেজই উহার কারণ। তেজঃসংযোগের ইতর-বিশেষ বিद्यমান আছে। একরূপ তেজের সংযোগ হইলে জল জমাট বাঁধে অর্থাৎ বরফে পরিণত হয়, আর একরূপ তেজের সংযোগে দ্রবীভাব প্রাপ্ত হয়। যে জল বাষ্পরূপে উর্দ্ধভাগে উত্থিত হয়, তাহা তেজের সংযোগে পরস্পর একত্র হইয়া জমাট বাঁধে। আবার পুনরায় যখন অধিকতর তাপবিশিষ্ট তেজের যোগ হয়, তখন দ্রবীভাব প্রাপ্ত হয়। যখন তাহা দ্রব হয়, তখন তাহার বধারক সংযোগ বিনাশ পায়; তৎকালে গুরুত্ব হেতু ঝিক্রাপে ভূপতিত হয়। ৮

তত্র নিম্ফুর্জ্জধূলির্জম্ ॥ ৯

ঐ যে তেজঃসংযোগ বলে হইল, উহার অনুমাপক হইতেছে বজ্রনির্ঘোষ ।

সংঘাত ও দ্রবত্বের হেতু যে তাপসংযোগ, তাহাকেই তেজঃসংযোগ বলে । যে প্রকার তাপ পাইলে জল জমাট বাঁধে আর যে প্রকার তাপ পাইলে বাষ্পাবস্থা হইতে দ্রবত্ব প্রাপ্ত হয়, সেই বিভিন্নরূপ তাপবিশিষ্ট শীত ও উষ্ণ দ্রব্যদ্বয় পরস্পর মিলিত হইয়া নিকটবর্তী মেঘে বা বায়ুতে যে তড়িতের উৎপাদন করে, তাহা উক্ত শীতোষ্ণ পদার্থদ্বয়ের সঙ্গে মিলিত হইবার পথে জলাদি দ্বারা বাধা প্রাপ্ত হয়, তাহাতেই বজ্রশব্দ হইয়া থাকে । কাজেই বুঝিতে পারা যায় যে, বজ্রশব্দ বিভিন্ন প্রকার তাপসংযোগের অনুমাপক । ৯

বৈদিকঞ্চ ॥ ১০

বৈদিক কারণও বিদ্যমান আছে । বেদে উক্ত আছে যে, জল তেজকে অভ্যস্তুরে ধারণ করিয়াছিল । সুতরাং জল যে তাপগর্ভ, তাহার প্রমাণ পাওয়া গেল । ১০

অপাং সংযোগাদ্বিভাগাচ্চ স্তনয়িত্বোঃ ॥ ১১

জমাট জল বা দ্রবীভূত জলের সঙ্গে যে মেঘের সংযোগবিভাগ, তাহাই বজ্রশব্দের কারণ । অল্প -

বিশিষ্ট ও অধিক তাপবিশিষ্ট মেঘোদক যদি পরস্পর মিলিত হয়, তাহা হইলে তড়িতের উৎপত্তি হয়, নিকটবর্তী মেঘেও তড়িৎ জন্মে। তখন ঐ দুইটি তড়িৎ একত্র সম্মিলিত হইতে উদ্যত হয়; সেই সময় যদি মধ্যে মেঘাস্তর উপস্থিত হয়, তাহা হইলে মিলেনোন্মুখ দুইটি তড়িৎ ঐ মেঘভেদ করিতে যায়, তাহাতেই শব্দ উৎপন্ন হয়, ঐ শব্দকে বজ্রশব্দ কহে । ১১

পৃথিবীকর্ষণা তেজঃকর্ম্ম বায়ুকর্ম্ম চ

ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১২

তেজঃকর্ম্ম ও বায়ুকর্ম্ম পৃথিবীকর্ম্ম দ্বারা ব্যাখ্যাত হইল। প্রবল ঝটিকা ও দিগ্‌দাহ এ দুটিকেও অদৃষ্টমূলক বলিতে হইবে। যদি সাক্ষাৎ কারণ অন্য কিছু না থাকে, তাহা হইলেও দিগ্‌দাহাদির অমঙ্গলফল যখন শাস্ত্রে কথিত আছে, তখন উহা যে অদৃষ্টজাত, এ কথা অস্বীকার করা যায় না । ১২

অগ্নেয়ৈর্ভুক্ত্ব জলনং বায়োদ্রিগ্নাদৃপবনমগুনান্

মনসস্চাদ্যাং কর্ম্মাদৃষ্টকারিতম্ ॥ ১৩

বহির উর্দ্ধ জ্বলন, অনিলের ত্রিযাগ্‌গতি, পরমাণু ও মনের প্রাথমিক কর্ম্ম—এ সমস্তই অদৃষ্টমূলক । ১৩

হস্তকর্ম্মণা মনসঃ কর্ম্ম ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১৪

হস্তকর্ম্ম দ্বারা মনের কর্ম্ম ব্যাখ্যাত হইল। হস্তের

স্পন্দনের দ্বায় মনেরও স্পন্দন হয় অর্থাৎ প্রযত্ন ও প্রযত্নসম্পন্ন আত্মসংযোগ হইলে যেরূপ হাতের স্পন্দন হয়, ঐরূপ আত্মসংযোগ হইলে মনেরও সেইরূপ স্পন্দন হইয়া থাকে । এই হেতুই যত্নসহকারে মনকে বাঞ্ছিত বিষয়ে নিযুক্ত করা হয় । এই স্পন্দন প্রযত্নসম্পন্ন সন্দেহ নাই, ঐ প্রযত্নও আবার মনঃস্পন্দনসাপেক্ষ । কারণ, যদি স্পন্দন না হয়, তাহা হইলে মনঃসংযোগ অসম্ভব ; আত্মমনঃসংযোগ ভিন্ন প্রযত্নও ঘটে না ; এই হেতু প্রযত্নের কারণ অত্মমনঃসংযোগ অদৃষ্টমূলক । ১৪

আত্মেন্দ্রিয়মনোহর্থসম্বন্ধকর্ষাৎ সুখদুঃখে ॥ ১৫

বিষয়ের সঙ্গে ইন্দ্রিয়সংযোগ আর আত্মার সঙ্গে মনঃসংযোগ এই দুইটি সুখদুঃখের কারণ । ১৫

তদারম্ভে আত্মস্থে মনসি শরীরস্থ

দুঃখাভাবঃ স যোগঃ ॥ ১৬

মন যখন আত্মনিষ্ঠ হয়, তখন আর মনের স্পন্দন ঘটে না ; তৎকালে দেহাবচ্ছিন্ন আত্মার দুঃখ-নিবৃত্তি-হেতু যোগ সম্পন্ন হয় । ইন্দ্রিয়-সংযোগ-বিরহিত আত্মনিষ্ঠ মনের যে স্থিরাবস্থা, তাহাকেই যোগ বলে । যোগ দ্বারাই মনুষ্যের দুঃখের শাস্তি হয় । ১৬

অপসর্পণমুপসর্পণমশিতপীতসংযোগাঃ

কার্যাস্তরসংযোগাশ্চ তদৃষ্টকারিতানি ॥ ১৭

অপসর্পণ, উপসর্পণ, পান, ভোজন, কার্যাস্তরে স্পন্দন এ সমস্তই অদৃষ্টমূলক । মরণসময়ে প্রাণ ও মনের যে শরীরভাগ পূর্বক উদ্গমন, তাহাকে অপসর্পণ বলে । দেহাস্তর উৎপন্ন হইলে তাহাতে যে প্রাণ ও মনের প্রবেশ, তাহার নাম উপসর্পণ । পান অর্থে গর্তস্থাবস্থায় পান বোদ্ধব্য । কার্যাস্তরের স্পন্দন অর্থাৎ গর্তস্থদেহের স্পন্দন । এই সমস্তই অদৃষ্টের কার্য । ১৭

তদভাবে সংযোগাভাবোহপ্রাদুর্ভাবকশ্চ

মোক্ষঃ ॥ ১৮

অদৃষ্টের অভাবে দেহসংযোগের অভাব ঘটে আর ভবিষ্যতেও যে পুনরুৎপত্তি ঘটে না, তাহাকেই মোক্ষ বলে । যখন যোগপ্রভাবে আত্ম-সাক্ষাৎকার হয়, তখন আর রাগদ্বেষ থাকে না ; স্মৃতিরূপ তৎকালে আর ধর্ম্মা-ধর্ম্ম হয় না ; যদি ধর্ম্মাধর্ম্ম না থাকিল, তবে পুনর্জন্মও হয় না । এইরূপ অবস্থা ঘটিলেই জীবমুক্ত বলা যায় । সেই জন্মের দেহ ধ্বংস হইলেই তাহাকে নির্ব্যাণমুক্তি কহে । ১৮

দ্রব্যগুণকর্ম্মনিষ্পত্তিবৈধর্ম্ম্যাদভাবস্তমঃ ॥ ১৯

দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্মের উৎপত্তিগত বিরোধ বশতঃ যে

তম, তাহাকেই অভাব-পদার্থ কহে । তমঃ শব্দে অন্ধকার বুঝায় । অন্ধকারকে যদি ভাব পদার্থ-বলা যায়, তাহা হইলে তাহাকে অনিত্য বলিতে হয় । কারণ, তাহার উৎপত্তি-বিনাশ সমস্তই প্রতিবাদীর অনুভবাসিদ্ধ । যদি অন্ধকারকে অনিত্য পদার্থের মধ্যে গণনা করা যায়, তাহা হইলে, হয় উহাকে দ্রব্য, নতুবা কস্মি কিংবা গুণ বলিতে হয় । কিন্তু দ্রব্যাদি যে প্রকারে উৎপন্ন হয়, অন্ধকার সে প্রকারে উৎপন্ন হয় না । অবয়বক্রমে দ্রব্য উৎপন্ন হয়, কিন্তু গামিনীযোগে ঘরে এককালে সমস্ত আলোক নির্বাণ করিলে ঘর তৎক্ষণাৎ অন্ধকারে আবৃত হইয়া পড়ে । অন্ধকার উৎপত্তির অগ্রে কোন অবয়বের অপেক্ষা করিবার আবশ্যক হয় না । কাজেই অন্ধকার দ্রব্য হইতে ভিন্ন । অন্ধকারকে গুণ বা কস্মিও বলা যায় না । কেন না, উহার গতি ও রূপপ্রত্যয় আছে । ১৯

তেজসো দ্রব্যাস্তরেণাবরণাচ্চ ॥ ২০

তেজের আবরণ হইতে দ্রব্যাস্তর দ্বারা অন্ধকার হইয়া থাকে । আলোকের আবরণ আছে বলিয়াই অন্ধকারকে গমনশীল বোধ হয় । গমনশীল আলোকের কাছে অন্ধকার থাকে না ; আলোক অপসারিত হইলেই অন্ধকার হয়, এই জন্যই অন্ধকারকে গমনশীল বোধ হয় । ২০

দিক্ কালাকাশঃ ক্রিয়াবদ্বৈধর্ম্যা-

নিক্রিয়াণি ॥ ২১

ক্রিয়াবিশিষ্ট বস্তুর বৈধর্ম্যাবশতঃ দিক্, কাল, আকাশ ও আত্মা এই সমস্ত নিক্রিয় হয় । আপেক্ষিক ক্ষুদ্র পরিমাণের অভাবকে ক্রিয়াবিশিষ্ট দ্রব্যের বৈধর্ম্য্য কহে । অপেক্ষাকৃত ক্ষুদ্র পরিমাণবিশিষ্ট যাহা, তাহাকেই ক্রিয়াবান্ জানিবে । ২১

এতেন কর্ম্মাণি গুণাশ্চ ব্যাখ্যাতাঃ ॥ ২২

ইহা দ্বারা কর্ম্ম ও গুণও ব্যাখ্যাত হইল । গুণ দ্রব্যের ধর্ম্ম, উহা কর্ম্মের ধর্ম্ম নহে ; সুতরাং গুণ গুণ-কর্ম্মে থাকে না । গুণ ও কর্ম্ম যখন পরিমাণরহিত, তখন উহাতে অমূর্ত্তই আছে ; কাজেই ক্রিয়াও থাকিতে পারে না । কারণ, ক্রিয়া মূর্ত্তত্বের অনুসরণ করে । ২২

নিক্রিয়াণাং সমবায়ঃ কর্ম্মভ্যো নিষিদ্ধঃ ॥ ২৩

নিক্রিয় পদার্থের সম্বন্ধ সমবায়, উহা কর্ম্মজগ্ন নহে । ২৩

কারণন্তুসমবায়িনো গুণাঃ ॥ ২৪

গুণ-সমূহ কারণ, উহাকে সমবায়িকারণ বলা যায় না । যে আশ্রয়ে কর্ম্মের উৎপত্তি হয়, তাহাকে কর্ম্মের

সমবায়িকারণ বলে। গুণ কর্মের আশ্রয় নহে, কর্মের সমবায়িকারণও নহে। তবে গুণ কর্মের অসমবায়িকারণ ও নিমিত্ত কারণ হয় বটে, কিন্তু যাহা অসমবায়িকারণ ও নিমিত্তকারণ, তাহা সমবেত বস্তু আশ্রয় হইতে পারে না। এই জন্ত কর্মও কর্মের আশ্রয় নহে। ২৪

গুণৈর্দিগ্‌ব্যাখ্যাতা ॥ ২

গুণ দ্বারা দিক্ ব্যাখ্যাত হইল। ঐ দিকে লতা কাঁপিতেছে, এই প্রত্যয় দ্বারা দিক্ যে লতাকম্পনের আশ্রয়স্থল, তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে। সুতরাং দিক্কে নিষ্ক্রিয় বলিবার কারণ কি? যাহা কম্পনাদির আশ্রয়, তাহাই ত ত্রিয়ানিশিষ্ট। এই আপত্তির উত্তরে বলা যাইতেছে।—ঐ দিকে চমৎকার সুগন্ধ, এইরূপ প্রত্যয় থাকিলেও সুগন্ধ পুষ্পাদিরই গুণ, দিকের গুণ নহে, ইহা যেমন নিশ্চিত, ঐ দিকে লতা কাঁপিতেছে, এইরূপ প্রত্যয় থাকিলেও উক্ত কম্পন দিকের নহে, উহা লতারই কর্ম, ইহাও নিশ্চিত। তবে যে আশ্রয়রূপে প্রত্যয় ঘটে, তাহা দৈহিক সন্মুখঘটিত। ২৫

করণেন কালঃ ॥ ২৬

ইতি পঞ্চমাধ্যায়ে দ্বিতীয়াঙ্কিকম্ ॥

করণ দ্বারা কাল ব্যাখ্যাত হইল। এই সময়ে মলয়-

বায়ু বহিয়া থাকে, এইরূপ প্রত্যয় দ্বারা প্রমাণ পাওয়া যায় যে, সময় মলয়বায়ু-স্পন্দনের হেতু । মলয়বায়ু-স্পন্দন যে সময়ে সমবায়সম্বন্ধে আছে, তাহা নহে । সুতরাং বুঝিতে পারা গেল যে, সময়ও নির্দিষ্ট । ২৬

পঞ্চমাধ্যায়ে দ্বিতীয় আঙ্গিক সমাপ্ত ।

পঞ্চম অধ্যায় সম্পূর্ণ ।

ষষ্ঠোহধ্যায়ঃ ।



প্রথমাহিকম্ ।



বুদ্ধিপূর্ব বাক্যকৃতির্বেদে ॥ ১

বুদ্ধি সহকারেই বেদবাক্য রচিত হইয়াছে । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, ধর্মাধর্ম্মের প্রমাণ বেদ । বেদ ঈশ্বর-প্রণীত । ঈশ্বরের উক্তি ভ্রান্ত হয় না । ঈশ্বরের উক্তি আছে যে, যজ্ঞ করিলে স্বর্গকামী ব্যক্তির ইচ্ছাসিদ্ধি হয় তখন ধর্ম্ম আছে, ইহা নিশ্চিত । যেক্রপ সমস্ত সত্যবাক্য রচনা বুদ্ধিপূর্ব্বক হয়, বেদবাক্যও তদ্রূপ । ১

ব্রাহ্মণে সংজ্ঞাকর্ম্ম সিদ্ধিলিঙ্গম্ ॥ ২

ব্রাহ্মণে জাতিবিহিত কর্ম্ম প্রাগাণ্যসিদ্ধির কারণ ।

আপত্তি হইতে পারে যে, সমস্ত সম্প্রদায়ের লোকেই নিজ নিজ শাস্ত্রকে ঈশ্বরবাক্য বলিয়া থাকে, অথচ সমস্ত শাস্ত্র পরস্পর ভিন্নমতাবলম্বী । সুতরাং বেদকে ঈশ্বর-বাক্য বলি কি প্রকারে ? ইহার উত্তর এই যে, দেখ, যখন ব্রাহ্মণেরা নির্লোভ ও নিষ্কাম হইয়া, শরীরকে তুচ্ছ

জ্ঞান করিয়া বেদবিহিত আচার রক্ষা করিতেছেন, তখন বেদকে প্রামাণ্য ও ঈশ্বরবাক্য বলিতেই হয় । ২

বুদ্ধিপূর্ব্বক দদাতিঃ ॥ ৩

বুদ্ধিপূর্ব্বকই দান হয় । সংসারী লোকে সকলেই জানেন, কত কষ্টে অর্থোপার্জন করিতে হয়, বিশেষতঃ অর্থ কত আদরের বস্তু । সেই অর্থ যে অকাতরে দান করিতে হয়, ইহা বেদেরই উপদেশ । এইরূপ পরম্পরাগত ব্যবহার দ্বারাই বেদের প্রামাণ্য বুঝা যায় । ৩

তথা প্রতিগ্রহঃ ॥ ৪

প্রতিগ্রহও তদ্রূপ । অর্থাৎ দান যেমন বেদের শাসন, প্রতিগ্রহও সেইরূপ বেদের অভিমত । বেদে লিখিত আছে, প্রতিগ্রহও জ্ঞাতি বা ব্যক্তি বিচার করিয়া গ্রহণ করিতে হয়, আবার কতকগুলি বস্তু প্রতিগ্রহের যোগ্য, কতকগুলি অযোগ্য । এইরূপ বিবেচনা করিয়া ধনার্থী যে প্রতিগ্রহ করে, তাহাও বেদের শাসন । ৪

আত্মান্তরগুণানামাত্মান্তরে কারণত্বাৎ ॥ ৫

আত্মান্তরের গুণ আত্মান্তরের কার্যের হেতু নহে । সুতরাং শাস্ত্রপ্রামাণ্যজ্ঞানই উহার হেতু । যদি আপত্তি কর যে, দান শাস্ত্রের প্রামাণ্যজ্ঞানের কারণ নহে, পরের অভাবমোচনের জন্যই দান । এই আপত্তির উত্তরে

বলা যাইতেছে ;—অন্য আত্মাতে যে দুঃখাদি ঘটে, তাহা পরকীয় প্রবৃত্তির কারণ নহে । দান করিলে স্বর্গলাভ হয়, এইরূপ নিশ্চিতজ্ঞানই দানপ্রবৃত্তির কারণ । বেদ-বিশ্বাস হইতেই এই নিশ্চিতজ্ঞান উৎপন্ন হয় । ৫

তদ্দুষ্কৃতভোজনে ন বিজ্ঞতে ॥ ৬

দুষ্কৃতভোজন স্থলে ইহা হয় না । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, একের দুঃখ বা অভাবে দানপ্রবৃত্তি হইলে দুষ্কৃতব্যক্তির ভোজনদানেও প্রবৃত্তি জন্মিত ; তাহা ত হয় না । কোন তত্ত্বের যদি চৌর্ধ্যবৃত্তি করিয়া পারশ্রমবশে ক্ষুৎ-পিপাসার্ত্ত হয়, তাহাকে আহারাদি দানের জন্য ত প্রবৃত্তি জন্মে না । ৬

দুষ্কং হিংসায়াম্ ॥ ৭

হিংসা হইলে তাহা দুষ্ক বলিয়া বোদ্ধব্য । চোরাদি যাহাদিগকে ভোজন করাইলে পাপ হয়, তাহাদিগকেই দুষ্ক বলে । পূর্বসূত্রে যে দুষ্কশব্দের উল্লেখ হইয়াছে, ইহাই তাহার মর্ম্মার্থ । পরশ্রু কাক, কুকুর প্রভাতকেও অন্নদানের বিধি আছে ; উহারা একরূপ দুষ্ক হইলেও এ স্থলে দুষ্কশব্দে তাহারা বোদ্ধব্য নহে । ৭

তস্মা সমভিব্যাহারতো দোষঃ ॥ ৮

তাহার সমভিব্যাহারে দোষ জন্মে না । আপত্তি

হইতে পারে যে, হিংস্রব্যক্তির সংসর্গবশে দাতা দুষ্ক হয় অর্থাৎ দানপ্রবৃত্তিরহিত হয় ; আহারার্থী হিংস্রব্যক্তির নিকটস্থ হইলে তৎসঙ্গেই দাতা দুষ্ক হয়, এই হেতু তাহার দুঃখে দাতার দানপ্রবৃত্তি জন্মে না । অতএব পরকীয় দুঃখই দাতার দানপ্রবৃত্তির কারণ, বেদবিশ্বাস নহে । ৮

তদদুষ্কে ন বিত্ততে ॥ ৯

অদুষ্কব্যক্তিতে ত তাহা দেখা যায় না । যদি হিংস্রের আগমনরূপ ক্ষণিক সঙ্গ দাতার দানপ্রবৃত্তির ব্যাঘাত উৎপাদন করিত, তাহা হইলে অদুষ্ক আহারার্থী দাতার দানপাত্র হইত না । ৯

পুনর্নিশিষ্টে প্রবৃত্তিঃ ॥ ১০

আবার বিশিষ্ট ব্যক্তির গুণেই প্রবৃত্তি জন্মে । যদি উত্তম ধর্ম্মশীল ব্যক্তির সংসর্গ ঘটে, তাহা হইলে দাতার দোষ বিদূরিত হইয়া সেই পাত্রের দানপ্রবৃত্তি জন্মিয়া থাকে । অতএব আত্মার গুণ যে অপর আত্মার কার্য্যে কারণ হয়, তাহা অসম্ভব । আপত্তিকারী এই সকল কথা বলিয়া আপত্তি উত্থাপন করেন । ১০

সমে হীনে বা প্রবৃত্তিঃ ॥ ১১

তুল্য বা নিকৃষ্ট ব্যক্তিতেও ত প্রবৃত্তি দুষ্ক হয় ।

ধর্মশীলের সংসর্গে দাতার দানপ্রবৃত্তি উত্তেজিত হয় সত্য; কিন্তু দাতার তুল্য অথবা নিকৃষ্ট ব্যক্তি অথচ অদুর্ঘট ব্যক্তি যদি ভোজনপ্রার্থী হইয়া আইসে, হিংস্র আহারার্থী উপস্থিত থাকিলে সেই অদুর্ঘটকে আহার করাইতে প্রবৃত্তি জন্মে কেন? দুর্ঘটের সঙ্গ, নিবন্ধন তৎকালে ত দানপ্রবৃত্তি বিলুপ্ত, নচেৎ দুর্ঘটকে আহার দিতে প্রবৃত্তি জন্মিত; অথচ বিশিষ্টও উপস্থিত নাই, দাতার তুল্য বা নিকৃষ্টের উপস্থিতিই ঘটয়াছে; এ প্রকার উপস্থিতি যদি দানপ্রবৃত্তিকে উত্তেজিত করিতে সমর্থ হইত, তবে সেই দাতার দানপ্রবৃত্তি দুর্ঘটসঙ্গেও মলিনতা ধারণ করিত না, এ কথা অবশ্য স্বীকার্য্য । ১১

এনেন হীনসমদিশিষ্টদার্শ্যিকঃ ৬:

পরস্বাদানং ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১২

ইহা হারা হীন, তুল্য ও বিশিষ্টধর্মশীল হইলে প্রতিগ্রহ ব্যাখ্যাত হইল। অভাব হইলেই প্রতিগ্রহ করিতে হয়। তবে হীনের নিকটে বা অভূল্যের নিকটে অথবা উৎকৃষ্টের নিকটে সে প্রতিগ্রহ সম্বন্ধে বিচার করিতে হয়, ইহাও বেদশাসন। যাহার নিকট প্রতিগ্রহ নিষিদ্ধ, বেদে তাহাকে হীন বলে; যাহার নিকট আপৎকালে (যে সময়ে দুর্ভিক্ষ বা সংগ্রামাদি ঘোর বিপদ উপস্থিত হইলে অন্নভাব ঘটে, তখন প্রতিগ্রহ কর্তব্য, তাহাকে তুল্য বলা যায় আর যাহার নিকট প্রতিগ্রহ করিলে শুভাদুর্ঘট হয়, তাহাকে বিশিষ্ট ধর্মশীল কহে । ১২

তথা বিরুদ্ধানাং ত্যাগঃ ॥ ১৩

বিরুদ্ধ পরিবর্জজনও সেইরূপ বেদশাসনজ্ঞানসাপেক্ষ ।
বিরুদ্ধ আত্মীয় হইলেও ত্যাজ্য । এই ত্যাগও বেদ-
শাসন । ১৩

হীনে পরে ত্যাগঃ ॥ ১৪

অপর ব্যক্তি হীন হইলে সে ত্যাজ্য । এক পরিবা-
রের মধ্যে কেহ যদি হীন (পতিত) হয়, তাহাকেও
পরিত্যাগ করিবে । ১৪

সমে আত্মত্যাগঃ পরিত্যাগো বা ॥ ১৫

তুল্য ব্যক্তি যদি বিরুদ্ধাচারী হয়, তাহা হইলে যথা-
সম্ভব হয় আত্মত্যাগ করিবে, নচেৎ পরত্যাগ করিবে ।
অর্থাৎ এক পরিবারের মধ্যে কেহ যদি শাস্ত্রনিষিদ্ধ
আচারবিশিষ্ট হয়, তাহা হইলে নিজে সেই সংসর্গ ত্যাগ
করিয়া স্থানান্তরিত হইবে কিংবা অন্য সকলকে নিজ সংসর্গ
হইতে দূরীভূত করিবে । ইহাও বেদশাসন । ১৫

বিশিষ্টে আত্মত্যাগ ইতি ॥ ১৬

ইতি ষষ্ঠাধ্যায়ে প্রথমাহিকং সমাপ্তম্ ॥

বিশিষ্ট হইলে আত্মত্যাগই কর্তব্য । অর্থাৎ পরি-

বারমধ্যে যে ব্যক্তি শাস্ত্রবিরুদ্ধাচারী, অনেকে বিশিষ্ট,
(ধর্মশীল), তথায় সেই ধর্মশীলকে কলুষিত না করিয়া
আত্মত্যাগ করা কর্তব্য অর্থাৎ আত্মসংসর্গ হইতে সক-
লকে বিচূত করিবে । ১৬

ষষ্ঠ অধ্যায়ে প্রথমার্হিক সমাপ্ত ।

দ্বিতীয়াহ্নিকন ।



দৃষ্টাদৃষ্টপ্রয়োজনানাং দৃষ্টাভাবে প্রয়োজন-
মভ্যাদয়ায় ॥ ১

দৃষ্ট-প্রয়োজন আর অদৃষ্ট-প্রয়োজন এই উভয়ের মধ্যে দৃষ্টফলশূন্য প্রয়োজন অভ্যাদয়ের কারণ। যাহা স্বয়ং ইষ্ট অথবা ইষ্টসাধন, তাহাকেই প্রয়োজন বলে। স্বয়ং ইষ্টই মুখ্য প্রয়োজন বলিয়া কথিত, অন্যকে গোণ প্রয়োজন বলা যায়। এই যে দুই প্রকার প্রয়োজনের কথা কথিত হইল, ইহা দুই প্রকার;—দৃষ্ট ও অদৃষ্ট। আমাদিগের অনুভূয়মান সুখ, সুখভোগ ও দুঃখাভাবকে দৃষ্ট মুখ্য প্রয়োজন বলে। আর ইষ্টসাধন বলিয়া অর্থাৎ সুখ ও দুঃখাভাবের কারণ বলিয়া কৃষিবাণিজ্যাদিকে গোণ প্রয়োজন বলা যায়। পরন্তু ইহা দৃষ্ট; কারণ, ইহার স্বরূপ ও ফল দুই-ই মনুষ্যের প্রত্যক্ষ দৃষ্ট হইয়া থাকে। এই হেতু ইহাকে দৃষ্ট গোণ প্রয়োজন বলা যায়। যাহা চরমদুঃখনিবৃত্তি অর্থাৎ যাহাকে স্বর্গ বলে, তাহা আমাদিগের প্রত্যক্ষ হয় না। তাহাকে অদৃষ্ট মুখ্য প্রয়োজন বলে। আর উহার সাধন যে যোগযজ্ঞাদি, তাহাকে অদৃষ্ট গোণ প্রয়োজন বলা যায়। স্বর্গ ও দুঃখ-

নিবৃত্তি আছে, এই হেতু তাহাকে মুখ্য প্রয়োজন বলে এবং বাগযজ্ঞাদি তাহার সাধন, এই জন্ত তাহাকে অদৃষ্ট প্রয়োজন বলা যায় । স্বরূপতঃ বাগযজ্ঞাদি প্রত্যক্ষ দৃষ্ট হয় বটে, কিন্তু উহার ফল প্রত্যক্ষ হয় না ; এই জন্ত উহাকে অদৃষ্ট-প্রয়োজন বলে । ১

অভিষেচনোবাস-ব্রহ্মচর্য্য গুরুকুলবাস-

বানপ্রস্থ-যজ্ঞ-দান-প্রোক্ষণ-দিক্‌নিয়ম-

মন্ত্র কাল-নিয়মাস্চাদৃষ্টায় ॥ ২

অদৃষ্ট বলিয়া জ্ঞান, উপবাস, ব্রহ্মচর্য্য, গুরুকুলস্থিতি, বানপ্রস্থ, যজ্ঞ, দান, প্রোক্ষণ, দিক্‌নিয়ম, নক্ষত্র-নিয়ম, মন্ত্রনিয়ম ও কালনিয়ম এই সকল হয় ।

গঙ্গাস্নান ও একাদশী তিথিতে অনাহারাদি করিলে ধর্ম্মসঞ্চয় হইয়া থাকে । পূর্ব্বরাশ্ত্র বা উত্তরাশ্ত্র হইয়া পূজাদি করা উচিত, ইহাই দিক্‌নিয়ম ; চৈত্রমাসে শত-ভিষ্মাশ্বিত বারুণী তিথিতে স্নান করিলে বহুতসূর্য্যপ্রাপ্ত-কালীন গঙ্গাস্নানের সমানফল হয়, ইহাই নক্ষত্র-নিয়ম ; শিবার্চনার এক মন্ত্র আর বিষ্ণুপূজার এক মন্ত্র, ইহাই মন্ত্র-নিয়ম ; শরৎ-ঋতুতে দুর্গাপূজা করিবে, ইহাই কাল-নিয়ম ; এতৎসমস্তই অপ্রত্যক্ষ ধর্ম্মের অর্থাৎ অদৃষ্টের হেতু । এই জন্ত ইহাকে অদৃষ্ট-প্রয়োজন বলে । ফল-কথা এই যে, মুখ্যফল থামাদিগের অপ্রত্যক্ষ হইলেই যে

অদৃষ্টপ্রয়োজন হইবে, তাহা নহে ; মুখ্যফল যদি দৃষ্ট হয় এবং অদৃষ্ট দ্বারা তৎফল লাভ করিতে হয়, তাহা হইলে সেই দৃষ্ট মুখ্যফলসম্পাদক কর্মকেও অদৃষ্ট প্রয়োজন বলিতে হইবে। যেমন যজ্ঞের মধ্যে পুত্রোপ্তি-যজ্ঞাদি ; ইহার ফল পুত্রপ্রাপ্তি ; পুত্রপ্রাপ্তি যদিও দৃষ্টফল, তথাপি তাহা অদৃষ্ট ; ধর্ম দ্বারা উহার দিষ্ট হইয়া থাকে। কাজেই তাহাকেও অদৃষ্ট-প্রয়োজনের মধ্যে পরিগণিত করিতে হয়। সুতরাং স্থিরীকৃত হইল যে, ধর্মসাধন যাহা, তাহাকেই গোণ অদৃষ্ট-প্রয়োজন বলে এবং স্বর্গ ও মোক্ষই মুখ্য অদৃষ্ট-প্রয়োজন বলিয়া অভিহিত। ২

চতুরাশ্রম্যমুপধা অনুপধাশ্চ ॥ ৩

উপধা ও অনুপধা উভয়ই চতুরাশ্রমে বিদ্যমান। ধর্মের সাধন চারিটি আশ্রম ;—ব্রহ্মচর্য্য, গার্হস্থ্য, বানপ্রস্থ, সন্ন্যাস। এই চতুরাশ্রমেই উপধা ও অনুপধাই অর্থাৎ অশুদ্ধি ও শুদ্ধি বিদ্যমান। ৩

ভাবদোষ উপধাদোষোহনুপধা ॥ ৪

ভাবদোষ অর্থাৎ অবস্থাদোষকে উপধা বলে ; কিন্তু অনুপধা দোষ নহে। যে সময়ে যে আশ্রমধর্মের পালন করিতে হয়, তখন সেই আশ্রমবিহিত বাহ্যশুদ্ধি

ও অন্তঃশুদ্ধি প্রয়োজনীয় । যাহা শুদ্ধ আশ্রমধর্ম, তাহাই স্বর্গাদির কারণ । যদি বাহ্য অশুদ্ধি অথবা অন্তরের অশুদ্ধি বিদ্যমান থাকে, তাহা হইলে তাহাকে অশুদ্ধ আশ্রমধর্ম কিংবা দুষ্ক আশ্রমধর্ম বলা যায় । ৪

যদিচ্চরূপ-রসগন্ধ-স্পর্শং প্রোক্ষিত-

মভ্যক্ষিতঞ্চ তচ্ছৃতি ॥১

শাস্ত্রবিহিত-রূপ রস-গন্ধ-স্পর্শ-সম্পন্ন যে দ্রব্য প্রোক্ষিত, অভ্যক্ষিত ও ন্যায়লব্ধ, তাহাকেই শুদ্ধ বলে । মনে কর, শাস্ত্রে লিখিত আছে, শ্বেতবর্ণ হৈমন্তিক ধাতু হবিষ্যমধ্যে গণ্য । এ স্থলে শ্বেতবর্ণকেই শাস্ত্রবিহিত বর্ণ বলা যায় । শাস্ত্রে লিখিত আছে, নারিকেল প্রভৃতি যে দ্রব্য স্বভাবতঃ মধুর-রসবিশিষ্ট, তাহা বিকৃতি প্রাপ্ত হইয়া যদি রসান্তরের উৎপাদন করে, তাহা হইলে তাহা অপবিত্র । শাস্ত্রে লিখিত আছে, যে পুষ্পের গন্ধ উগ্র নহে, তাহা বিষ্ণুপূজায় প্রশস্ত এবং পবিত্র । শাস্ত্রের বিধান আছে, কোমল শয্যা দান করিতে হয়, তাদৃশ শয্যা-স্পর্শই পবিত্র । উত্তান হস্ত দ্বারা জলবিন্দু নিক্ষেপ করাকে প্রোক্ষণ আর অনুস্তান হস্তে জলবিন্দুক্ষেপকে অভ্যক্ষণ বলে । এই প্রকার জলবিন্দু দ্বারা আত্ম দ্রব্যই পবিত্র । শাস্ত্রবিহিত দ্রব্য যদি রূপরসাদির বিকৃতি প্রাপ্ত হয় বা তাহাতে জলপ্রোক্ষণাদি না হয়, তবে

তাহা পবিত্র হয় না । শাস্ত্রনিষিদ্ধ দ্রব্য কিছুতেই পবিত্রতা লাভ করে না । ৫

অশুচীতি শুচিপ্ৰতিষেধঃ ॥ ৬

শুচি ব্যতীত যাহা, তাহাকেই অশুচি বলে অর্থাৎ যেরূপ পূর্বসূত্রে কথিত হইল, সেই অনুসারেই শুচি ও অশুচি স্থির করিতে হয় । ৬

অর্থাস্তুরঞ্চ ॥ ৭

যাহা অর্থাস্তুর, তাহাকেও অশুচি কহে । তাৎপর্য্য এই যে, যে দ্রব্য যে অবস্থাস্থিত, তাহা যদি অন্যরূপে ব্যবহৃত হয়, তবেই তাহা অশুচি । ৭

অযতস্য শুচিভোজনাভ্যুদয়ো ন বিদ্যতে

নিয়মাত্মাবাৎ বিদ্যতে বার্থাস্তুরত্বাদ্যমস্যা ॥ ৮

যে ব্যক্তি অসংযত, শুচি ভক্ষণ করিলেও তাহার অভ্যুদয় ঘটে না । কারণ, তাহার নিয়ম নাই । শুচি-ভক্ষণ-জনিত অভ্যুদয় হইতেই হইবে; কারণ, সংযম অভ্যুদয়াস্তুরের সাধক । যমনিয়ম-বিরহিত হইলেই তাহাকে অসংযত বলে । যম শব্দে অহিংসা, সত্য, অর্চোধ্য, ব্রহ্মচর্য্য ও অপ্রতিগ্রহ বুঝায় । নিয়ম শব্দে শৌচ, সন্তোষ, তপ, শাস্ত্রপাঠ ও ঈশ্বরে নিখিল কৰ্ম্মার্পণ বুঝিবে । বাহ্যমলশুদ্ধি ও অন্তর্মলশুদ্ধিকে শৌচ কহে ।

যে ব্যক্তি যমনিয়মশূন্য, সে শুচি-দ্রব্য ভক্ষণ করিলে কি তৎপ্রভাবে অভ্যুদয় প্রাপ্ত হইবে ? না, তাহা প্রাপ্ত হইবে না। কেন না, অসংযম উহা প্রাপ্তির পক্ষে অন্তরায়। যে ব্যক্তি সংযত হয় এবং শুচি ভক্ষণ করে, সর্বথা তাহারই অভ্যুদয়লাভ হয়। যে ব্যক্তি শুচি-ভক্ষণ করে, কিন্তু সংযত নহে, সে কেবলমাত্র শুচি-ভক্ষণজনিত উন্নতি প্রাপ্ত হয়, কিন্তু অসংযম হেতু তাহার অনিষ্ট ঘটে। ৮

অসতি চাতাবাৎ ॥৯

শুচিদ্রব্য ভক্ষণ না করিলে অভ্যুদয়ের অভাব হয় অর্থাৎ অভ্যুদয় ঘটে না। শুচিভোজনই অভ্যুদয়ের কারণ। শুচিভক্ষণ ভিন্ন কেবলমাত্র সংযমে পূর্ণ অভ্যুদয় ঘটে না। শুচিভোজনই অভ্যুদয়ের কারণ। শুচিভক্ষণ ভিন্ন কেবলমাত্র সংযমে পূর্ণ অভ্যুদয় ঘটে না, কেবল আংশিক অভ্যুদয় হয়। ইহাতে স্পষ্টই বুঝিতে পারা গেল যে, যম ও নিয়ম এই উভয়ের প্রতি দৃষ্টি রাখা কর্তব্য; নচেৎ মঙ্গললাভের আশা নাই। অশুচি ভক্ষণ করিলে চিত্তবিকার জন্মে, দেহবিকার জন্মে, আলস্য-প্রমাদাদি উপস্থিত হয় এবং সমাধিমার্গে অগ্রসর হওয়া যায় না। এই জন্যই শুচিদ্রব্য ভক্ষণ করা বিহিত। যম-নিয়ম নাই, অথচ শুচি-ভক্ষণ আছে,

একপ স্থলে আংশিক অভ্যাস ঘটে অর্থাৎ উহা দ্বারা চিত্ত-
শুদ্ধি হয়, সেই ফলে কিছুদিন স্বর্গভোগ লাভ করিতে পারে
এবং হয় ত সেই ফলে কোন জন্মে যমনিয়মের সাহায্য
পায় । ৯

সুখাদ্ভ্যাসঃ ॥ ১০

সুখ হেতু ইচ্ছার উদ্বেগ হয় । সুখ বা সুখসাধনের
ইচ্ছা বিজ্ঞানে যদি শুচিত্তজ্ঞ, যম ও নিয়ম ঘটে, তাহা
হইলে তাহা ধর্মের কারণ হয় । বিষয়ভোগজন্য সুখ-
জ্ঞান সুখেচ্ছার কারণ আর সুখসাধন স্নানভঙ্গ্যে যে ইচ্ছা,
সুখেচ্ছাই তাহার কারণ । কাজেই যে বস্তু সুখের
বিরোধী, তাহাতে ঘেষ উৎপন্ন হয় । সুখের বিরোধী-
কেই দুঃখ বলে । দুঃখসাধনে ঘেষ জন্মে, দুঃখেও ঘেষ
জন্মিয়া থাকে । ১০

তদ্ব্যবহাচ্চ ॥ ১১

তদ্ব্যবহাৎকেও উক্ত ইচ্ছা-ঘেষের কারণ বলিয়া
জানিবে । দৃঢ়তর সংস্কার-উৎপত্তির হেতু চিত্তস্থান অভ্যাস ।
সেই সংস্কার হেতু সুখস্মৃতি ঘটে, তাহাতেই সুখপ্রতীতির
উপর ইচ্ছা হয় । দুঃখস্মৃতিবশতঃ দুঃখপ্রতীতিতে ঘেষের
উৎপত্তি হয় । সুখের মনোরম স্মৃতি চিত্তে উদ্ভিত হইলে

মানুষ্য সুখের জন্য ব্যগ্র হয়, আবার দুঃখের দাক্ষণ্য
রূপ স্মৃতিপথে উঠিলে তৎপ্রতি ঘেষ জন্মে। যে কষ্ট
দ্বারা সুখ জন্মে, তৎপ্রতি ইচ্ছা হয় আর যাহা দ্বারা দুঃখ
ঘটে, তৎপ্রতি মানুষের ঘেষ জন্মিয়া থাকে। ১১

অদৃষ্টাচ্চ ॥ ১২

অদৃষ্ট বশতও হয়। অর্থাৎ অদৃষ্টকালে জন্মগ্রহণ
হইয়া থাকে। সবল ও হীনবলের, দীর্ঘাকার ও স্বর্বাকা-
রের, সাহসী ও ভীতের ইচ্ছা-ঘেষ পৃথক পৃথকরূপ হয়।
এই ইচ্ছা-ঘেষাদি অদৃষ্টমূলক অথবা পূর্বজন্মের সংস্কার-
মূলক। ১২

জাতিবিশেষাচ্চ ॥ ১৩

জাতিবিশেষ হেতুও হইয়া থাকে। ইচ্ছা ও ঘেষ
জাতি অনুসারেও ঘটে। যেমন মানুষের অন্নাদি-ভক্ষণে
ইচ্ছা হয় এবং তৃণাদি-ভক্ষণে ঘেষ জন্মে। ব্রাহ্মণগণ
দুগ্ধ-স্বতাদি-সেবনে অনুরাগী হন, কিন্তু পলাণ্ডুভক্ষণে
ভীহাদের বিদ্বেষ জন্মে। ১৩

ইচ্ছাঘেষপূর্ব্বিকা ধর্ম্মাধর্ম্মপ্রবৃত্তিঃ ॥ ১৪

ইচ্ছা ও বিদ্বেষ হেতু ধর্ম্মকর্মে ও অধর্ম্মকর্মে প্রবৃত্তি

জন্মে । যত্নকেই প্রবৃত্তি বলে অর্থাৎ প্রবৃত্তি ও নিবৃত্তি উভয়ই বোদ্ধব্য । বাগযজ্ঞাদি ধর্ম্যকর্মে প্রবৃত্তি হয় কেন ?—স্বর্গাদি সুখের বাসনায় । অধর্ম্যকর্মে নিবৃত্তি জন্মে কেন ?—নরকদুঃখে বিদেঘ বলিয়া । নিত্যত্র্যতো-পবাসাদি ধর্ম্যকর্ম্য ; কিন্তু তাহাতে নিবৃত্তি জন্মে কেন ? —সুখের বিঘ্নসম্পাদক ঐহিক দুঃখে বিদেঘ বলিয়া । ১৪

তৎসংযোগো বিভাগঃ ॥ ১৫

সংযোগ শব্দে দেহধারণ (জন্ম) আর বিভাগ শব্দে মৃত্যু বুঝায় । ধর্ম্মাধর্ম্ম হইতেই জন্ম-মৃত্যু ঘটে । জন্ম, জীবন ও ভোগ ধর্ম্মাধর্ম্ম হইতেই হয় । কলারম্ভপ্রবৃত্ত অদৃষ্টকে প্রারম্ভ কহে, ভোগাধীন প্রারম্ভ ক্ষয় হইয়া থাকে । প্রারম্ভক্ষয় মৃত্যুর কারণ হইলেও যে প্রাণ-স্পন্দন অথবা চিত্তস্পন্দন হওয়াতে দেহের সঙ্গে বিভাগ জন্মিলে চিরদিনের জন্য সংযোগনাশ হয়, সেই স্পন্দনের হেতু অদৃষ্ট ও অদৃষ্টসম্পন্নাত্মাব্যবহায়া । অতএব মরণের প্রতিও ধর্ম্মাধর্ম্ম হেতু । ১৫

আত্মকর্ম্মসু মোক্ষো ব্যাখ্যাতঃ ॥ ১৬

ইতি ষষ্ঠাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহিকম্ ।

ষষ্ঠাধ্যায়ঃ সমাপ্তঃ ॥

কথিত আছে, আত্মকর্ম্ম হইলে মোক্ষ হইয়া থাকে ।

শ্রবণ-মনন-নিদিধ্যাসনাদিকেই আত্মকর্ম্য বলে। শাস্ত্র-
 বিহিত আত্মা কাহাকে বলে, শাস্ত্রালোচনা দ্বারা ইহা
 বিদিত হওয়াকেই শ্রবণ বলা যায়। বিচারবলে শ্রুত-
 বিষয় দৃঢ় হয়; ঐ বিচারকেই অনুমানের উদ্ভাবক কহে;
 এই অনুমান হইতে অনুমিতির উৎপত্তি হয়; শ্রুত-
 বিষয়ের দার্ঢ্যসম্পাদনে এই অনুমিতিই সমর্থ; এইরূপ
 দার্ঢ্যসম্পাদন হেতু অনুমিতিকেই মনন কহে। সমাধির
 নাম নিদিধ্যাসন। সমাধিমার্গে অগ্রসর হইতে পারিলেই
 আত্মসাক্ষাৎকার ঘটে। তৎকালে দেহাদির প্রতি অহংজ্ঞান
 দূরীভূত হইয়া যায়। দেহে অহংজ্ঞানমূলক দুঃখাদির
 প্রতি যে ইচ্ছা ও দুঃখাদির উপর ঘেষ, তৎকালে আর
 তাহা থাকে না। এই প্রকার চরমদুঃখনিবৃত্তিকেই মোক্ষ
 অথবা মুক্তি বলে। ১৬

ষষ্ঠ অধ্যায় সমাপ্ত।

সমুদায়িকার্থঃ ।

প্রথমাহিকম্ ।

উক্তা গুণাঃ ॥ ১

গুণ উক্ত হইয়াছে । গুণের লক্ষণ, গুণের নির্দেশ
এবং অদৃষ্টের বিচার এ সমস্তই কথিত হইয়াছে । ১

পৃথিব্যাদিক্রপরসগন্ধস্পর্শা দ্রব্যানিত্যত্বা-
দনিত্যশ্চ ॥ ২

দ্রব্যের (আশ্রয়ের) অনিত্যতা হেতু পৃথিব্যাদির
রূপ, রস, গন্ধ ও স্পর্শ অনিত্য হয় । পূর্বে কথিত হই-
য়াছে যে, ক্ষিত্যাদি বিবিধ,—নিত্য ও অনিত্য । উহার
মধ্যে অনিত্য ক্ষিত্যাতিতে যে রূপাদি বিদ্যমান, তাহা
অনিত্য । রূপাদির মধ্যে যে পদার্থে বাহ্য থাকা সম্ভব,
তাহাই গ্রহণীয় । যেমন বায়ুতে কেবলমাত্র স্পর্শ আছে,
কিন্তু রূপাদি নাই । ২

এতেন নিত্যেষু নিত্যমুক্তম্ ॥ ৩

নিত্য আশ্রয়ে যে রূপাদি বিद्यমান, তাহার নিত্যত্ব ইহা দ্বারা উক্ত হইল। নিত্যপদার্থে যে রূপাদি বিद्यমান, তাহা নিত্য; তাহা হইলে ক্ষিত্যাদিতে যে রূপাদি থাকে, তৎসম্বন্ধে কিরূপ, তাহা বিবৃত হইতেছে। ৩

অপ্প তেজসি বায়ৌ চ নিত্য্য জ্ববনিত্যত্বাৎ ॥ ৪

নিত্য অপ্প, তেজঃ ও বায়ুতে যে রূপাদি বিद्यমান, তাহাও নিত্য। কারণ, ঐ রূপাদির আশ্রয় নিত্য। জলীয় পরমাণু, তৈজস পরমাণু ও বায়বীয় পরমাণুতে যে রূপাদি আছে, অর্থাৎ জলে রূপ-রস-স্পর্শ, তেজে রূপ-স্পর্শ ও বায়ুতে যে স্পর্শ বিদ্যমান, এই সমস্ত গুণের আশ্রয় নিত্য (অবিনশ্বর) হইলে ঐ সমস্ত গুণও নিত্য হইয়া থাকে। ৪

অনিত্যেষু নিত্য্য জ্ব্যানিত্যত্বাৎ ॥ ৫

অনিত্যে অনিত্য; কেন না, আশ্রয়-পদার্থ অনিত্য। অর্থাৎ জল তেজ ও বায়ু অনিত্য হইলে তাহাদের রূপ-রস-স্পর্শও অনিত্য। গুণ দ্রব্যের আশ্রিত, যদি দ্রব্য না থাকে, তবে গুণ আর কোথায় থাকিবে? কাজেই দ্রব্যের নাশে গুণের নাশ নিশ্চিত। যদি দ্রব্যের বিনাশ

না ঘটে, উহা যদি হয়, তবে তাহার গুণ নষ্ট হইবার
অসম্ভব হেতু থাকিলেও নিত্য হইবে। ৫

কারণগুণপূর্ব্বকাঃ পৃথিব্যাং পাকজাঃ ॥ ৬

ক্ষতিতে যে রূপাদি বিদ্যমান আছে, উহা কারণ-
পূর্ব্বক ও পাকজনিত। কারণগুণানুসারেই অনিত্য
ক্ষতিতে রূপাদি হইয়া থাকে। ইহার তাৎপৰ্য্য এই যে,
অবয়ব-রূপাদি অবয়বীর রূপাদির কারণ হয়। আর
পার্থিব পরমাণুর যে রূপাদি, তাহা পাকজনিত অর্থাৎ
বহিসংযোগাদি হেতু হয়। মাটি লইয়া কপাল নির্মাণ
করিলে, দুইটি কপাল একত্র করিয়া ঘট নির্মাণ করিলে,
মূল মাটির যে প্রকার শ্যামল রূপ বা বর্ণ, কপালেও সেই
প্রকার রূপ বা বর্ণ হয়; কপালে যে প্রকার বর্ণ হয়,
ঘটের বর্ণও তদ্রূপ হয়; অপকাবেস্থায় ঘটের প্রকৃতি এই
প্রকার হইয়া থাকে। তৎপরে ঘট যদি অগ্নিসংযোগে
দগ্ধ কর, তবে উহার বর্ণ লাল হইবে। কারণ, অগ্নিদগ্ধ
হওয়াতে ঐ ঘটের মূলকারণ পরমাণুব বর্ণ পরিবর্তিত হয়।
সেই রক্তবর্ণের পরমাণু হইতে দ্ব্যণুক-উৎপত্তি অনুসারে
রক্তবর্ণ ঘট উৎপন্ন হয়। ঘট যদি পোয়ানের তীক্ষ্ণ
অগ্নিতে দগ্ধ করা যায়, তাহা হইলে বহির তাপে ঘট গলিত
হয়, তৎকালে তাহার অবয়ব-সকলের আর দৃঢ়-
সংযোগ থাকে না; পুঞ্জীভূত হইয়া পড়ে তদনন্তর দ্ব্যণু-

কেরও ভঙ্গকাল উপস্থিত হয়, তখন দ্বাণুকাবয়বপরমাণু স্পন্দিত হয়, তৎফলে বিভাগ হইতে থাকে, ক্রমে সংযোগ-নাশ ও দ্বাণুকেরও নাশ ঘটে। পরমাণুতে বহিসংযোগ বশতঃ পূর্ববতন শ্যামরূপ লোপ পায়, অত্যন্ত অগ্নির সংযোগে পরক্ষণেই লালবর্ণ ধারণ করে, আবার তৎপরেই পুনর্ববার পরমাণু স্পন্দিত হইয়া পূর্ববতন সংযুক্ত পরমাণুর দিকে নীত হয়, তৎকালে বিচ্ছিন্ন দশায় পরমাণু সে স্থলে একত্র ছিল, তৎস্থলের সঙ্গে বিভাগ ও সংযোগ বিনষ্ট হয়, অন্য পরমাণুর সঙ্গে যোগ হয়, তৎপরেই দ্বাণুকের উদ্ভব হয়, দ্বাণুকেরও বর্ণ লাল হয়। এই নিয়মে দ্বাণুক হইতে ত্রসরেণু, ত্রসরেণু হইতে মৃৎপিণ্ড, কপাল, ঘট সমস্তেরই উৎপত্তি হয় এবং রক্তবর্ণ ধারণ করে রসাদির পক্ষেও এই রীতি। ৬

একদ্রব্যত্বাৎ ॥ ৭

কেন না, উহারা এক দ্রব্যে বর্তমান। এক দ্রব্য বলিতে নিরবয়ব দ্রব্য বোদ্ধব্য। এক দ্রব্যস্থিত পরিবর্তনশীল গুণ আত্মসংযোগ ভিন্ন কোন প্রকারেই উৎপন্ন হয় না। সুতরাং পার্থিব পরমাণুতে যে অনিত্য গুণ বর্তমান, তাহা পাকজনিত, ইহাই বুঝা গেল। অনেকে এরূপও বলিয়া থাকেন যে, যে বস্তু কার্যগুণের আশ্রয়, কারণগুণের আশ্রয়ও তাহা; অতএব কার্যগুণে ও কারণগুণে

সামানাধিকরণ্য বিজ্ঞমান । তবে কারণগুণ কার্যদ্রব্যে
সামানাধিকরণ্যসম্বন্ধে আর কার্যগুণ কারণদ্রব্যে সমবায়-
সম্বন্ধে অবস্থিত, এইমাত্র পার্থক্য । ৭

অণোমহতশোপলকানুগলকী নিত্যে ব্যাখ্যাতে ॥ ৮

চতুর্থ অধ্যায়ে অণুপলকি ও মহদুপলকি নিত্য-
প্রকরণে কথিত আছে । এখন সংখ্যালঙ্কনপূর্বক
পরিমাণবিচার আরম্ভ হইল । ৮

কারণবহুবাহু ॥ ৯

‘কারণগত অনেকত্বেও পরিমাণের হেতু বলিয়া
জানিবে । ‘অনেকত্ব’ শব্দের উচ্চারণে অল্প কারণের
সত্তা উক্ত হইল । সেই কারণ মহৎপরিমাণেও শিথিল-
সংযোগবিশিষ্ট । যদি অবয়বে মহৎপরিমাণ থাকে,
তাহা হইলে তন্নির্মিত অবয়বীতে তাহা অপেক্ষা মহৎ-
পরিমাণের উৎপত্তি হয় । ইহার দৃষ্টান্ত এই যে যদি
তুলা ইত্যাদি পেন্সা যায়, তাহা হইলে উহা পূর্বতন
পরিমাণ অপেক্ষা মহৎপরিমাণবিশিষ্ট হইয়া থাকে ।
অনেকত্ব হইতেই স্বাণুক ও ত্রাসরেণুর পরিমাণ জন্মে
একটা বড় ঘট যত পরমাণু হইতে প্রস্তুত, ক্ষুদ্র ঘটের

পরমাণু তাহা অপেক্ষা কম; এই যে সংখ্যার তারতম্য, ইহাই পরিমাণের তারতম্যের কারণ। ৯

অতো বিপরীতমণু ॥ ১০

অণুর পরিমাণ মহৎপরিমাণের বিপরীত। মহৎপরিমাণ যে প্রকার হইবে, অণুর পরিমাণ তাহার বিপরীত হয়। অণুপরিমাণ প্রত্যক্ষ হয় না, কিন্তু মহৎপরিমাণ প্রত্যক্ষ দৃষ্ট হইয়া থাকে। বহুত্ব, প্রচয় ও মহৎপরিমাণ ই মহৎপরিমাণের হেতু আর বিত্ত অণুপরিমাণের কারণ। যে অণুপরিমাণ পরমাণুতে বিদ্যমান, তাহা নিত্য। ১০

অণু মহদ্বিতি তস্মিন্ বিশেষভাবে

বিশেষাভাবাচ্চ ॥ ১১

এক দ্রব্যে যে অণু ও মহৎ ব্যবহার হইয়া থাকে, উহা দ্রব্যবিশেষ অপেক্ষা অপকর্ষ এবং দ্রব্যবিশেষ অপেক্ষা উৎকর্ষমূলক। একটি বদরী বিত্ত অপেক্ষা ছোট, কিন্তু সর্ষপ অপেক্ষা বড়। এই জন্ত বদরীকে কোন সময়ে ক্ষুদ্র, কোন সময়ে বা বড় বলিয়া গণনা করা যায়। আবার এই আত্মটি বদরীবৎ ছোট, এই মুক্তাটি বদরীবৎ বড়, এইরূপ ব্যবহার হইয়া থাকে। এরূপ স্থলে ক্ষুদ্রকে অণু বলিয়া বলা যায় না। ১১

এককালত্বাৎ ॥ ১২

কারণ, এক সময়ে দুই প্রকারই ব্যবহার হইয়া থাকে । এক দ্রব্যে এক সময়েই ছোট ও বড় দুইরূপ ব্যবহারই হয় বলিয়া উহা প্রকৃত অণুই নহে । ইতিপূর্বে কথিত হইয়াছে যে, অণু মহৎপরিমাণের বিপরীত । বদরীতে যদি মহৎপরিমাণ বিদ্যমান রহিল, তাহা হইলে তাহাতে তাহার বিপরীত অণুপরিমাণ থাকে কেন ? কাজেই ঐ অণুকে প্রকৃত অণুই বলা যায় না, উহা আপেক্ষিক ক্ষুদ্র । ১২-

দৃষ্টান্তাচ্চ ॥ ১৩

দৃষ্টান্ত দ্বারাও অণুত্বের অপ্রকৃত বুদ্ধিতে পারা যায় । বদরী প্রভৃতি দ্রব্য প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে ; কোনটি বৃহৎ, কোনটি ক্ষুদ্র, এ প্রকার প্রত্যক্ষও হয় ; কাজেই তাহাতে অপ্রত্যক্ষ অণুপরিমাণ থাকিতে পারে না । ১৩

অণুত্ব-মহত্ত্বয়োবণুত্বমহত্ত্বাভাবঃ কৰ্ম্মগুণৈ-
ব্যাখ্যাতঃ ॥ ১৪

কৰ্ম্ম ও গুণ দ্বারা অণুত্ব ও অণুত্বমহত্ত্বাভাব ব্যাখ্যাত হইল । কৰ্ম্ম ও গুণ গুণকৰ্ম্মসম্পন্ন হইতে পারে না । অণুত্বমহত্ত্বও গুণ ; অতএব উহা অণুত্বমহত্ত্বসম্পন্ন হয় না ।

তবে যে অণুপরিমাণ, ১ঃ৫পরিমাণ প্রভৃতিরূপ ব্যবহার দেখা যায়, তাহা অণুত্বমহত্ব অর্থেই বোদ্ধব্য । ১৪

কর্ম্মভিঃ কর্ম্মাণি গুণৈশ্চ গুণা ব্যাখ্যাতাঃ ॥ ১৫

কর্ম্ম কর্ম্ম দ্বারা আর গুণ গুণ দ্বারা ব্যাখ্যাত । কর্ম্ম কর্ম্মসম্পন্ন এবং গুণ গুণসংযুক্ত হইয়া থাকে । দ্রুত-ধাবন, এক শব্দ, দুই শব্দ প্রভৃতি ব্যবহার দ্বারা বুঝিতে পারা যায় যে, গমনাখ্য কর্ম্মে দ্রুতধাবনত্বরূপ স্পন্দন বিদ্যমান এবং শব্দে একত্ব দ্বিত্ব প্রভৃতি সংখ্যা আছে । শব্দকে অবশ্য গুণ বলিতেই হইবে । অতএব অণুত্ব ও মহত্বই বা অণুত্বমহত্বরূপ গুণের আশ্রয় হইবে না কি অশ্রয় ? এই প্রকার প্রশ্নের উত্তরই এই সূত্রে বিবৃত হইল ।— কর্ম্মবিশিষ্টরূপে যে কর্ম্মের ব্যবহার হইয়া থাকে, সেই ব্যবহার যেরূপ অপ্রকৃতকর্ম্মসম্বন্ধমূলক, শব্দের সংখ্যাাদি ব্যবহার যেরূপ অপ্রকৃতগুণসম্বন্ধমূলক, সেইরূপ অণুত্ব-মহত্বের অণুত্বমহত্বব্যবহারও অপ্রকৃতসম্বন্ধমূলক । ৫৫

অণুত্বমহত্বাভ্যাং কর্ম্মগুণাশ্চ ব্যাখ্যাতাঃ ॥ ১৬

কর্ম্ম ও গুণ অণুত্ব-মহত্ব দ্বারা ব্যাখ্যাত হইল । অণুত্ব-মহত্ব যেরূপ অণুত্বমহত্বের অভাব, সেই প্রকার অশ্রয়গুণ ও কর্ম্মও অণুত্বমহত্বের অভাব । তথাপি যে দীর্ঘগমন,

মহান ইত্যাদি শব্দ ব্যবহৃত হয়, তাহাকে ঔপচারিক জানিবে। অধিকদূরগমনের নাম দীর্ঘগমন আর মহান শব্দে উচ্চশব্দ বুঝায়। গুণকর্মে বস্তুতঃ পরিমাণ নাই। ১৬

এতেন দীর্ঘস্বরত্বং ব্যাখ্যাতে ॥ ১৭

দীর্ঘ ও হ্রস্বত্বও ইহা দ্বারা বিবৃত হইল। দীর্ঘত্বের ব্যাখ্যা মহত্ব দ্বারা আর অণুত্ব দ্বারা হ্রস্বত্বের ব্যাখ্যা হইয়াছে। হ্রস্বত্বকে দীর্ঘত্বের বিরোধী পরিমাণ জানিবে। এক দ্রব্যই অণু এক দ্রব্য হইতে দীর্ঘ হইতে পারে আর এক দ্রব্যই অণু এক দ্রব্য হইতে হ্রস্ব হইতে পারে, এই দীর্ঘত্ব-হ্রস্বত্বকে আপেক্ষিক বুদ্ধিতে হইবে। পরমাণুতে যে হ্রস্বত্ব বিদ্যমান, তাহাকে মুখ্য বলা যায়, অন্যত্র আপেক্ষিক বুদ্ধিতে হইবে। ১৭

অনিত্যেহনিত্যম্ ॥ ১৮

অনিত্য দ্রব্যে যে পরিমাণ বিদ্যমান, তাহাকেও অনিত্য জানিবে। পরমাণু ও পরমাত্মহং এই দ্বিবিধ পদার্থে যে পরিমাণ বিদ্যমান, তাহা নিত্য; অণু দ্রব্যে যে পরিমাণ বিদ্যমান, তাহা নিত্য নহে, অনিত্য জানিবে। ১৮

নিত্যে নিত্যম্ ॥ ১৯

নিত্য দ্রব্যে যে পরিমাণ বিদ্যমান, তাহা নিত্যই হয়।

যাহা অনিত্য পরিমাণ, তাহারও উৎপত্তি-হেতু ও বিনাশ-হেতু আছে। উৎপত্তি-হেতু অবয়বীতে সংখ্যাঙ্গি উক্ত হইয়াছে। আশ্রয়-বিনাশকেই বিনাশহেতু কহে। অনিত্য বস্তু ধ্বংস হইলে তৎপরিমাণও ধ্বংস হয়। যে বস্তু উৎপত্তি-বিনাশরহিত, তাহার পরিমাণও উৎপত্তি-বিনাশ-শূণ্য ; কাজেই তৎপক্ষে আর কোন হেতু দৃষ্ট হয় না। ১৯

নিত্যঃ পরিমণ্ডলম্ ॥ ২০

পরিমাণ-পরিমাণকে পরিমণ্ডল কহে ; উহা নিত্য। ২০

অবিদ্যা চ বিদ্যালিঙ্গম্ ॥ ২১

ভ্রমকে অবিদ্যা বলে আর যাহা প্রমার জ্ঞাপক, তাহার নাম বিজ্ঞা। অবিজ্ঞাই প্রমার জ্ঞাপক। পূর্ব্বে বলা হইয়াছে যে, বদরী প্রভৃতিতে যে অণুহাদি ব্যবহৃত হয়, তাহা অপ্রকৃত। এখন জিজ্ঞাসা করিতে পার যে, ঐ ব্যবহার অপ্রকৃত হইলে—পরিমাণ-গঠিত ব্যবহারমাত্রেরই অপ্রকৃত হওয়া উচিত ; এটি প্রকৃত, এটি অপ্রকৃত, এরূপ প্রভেদের প্রয়োজন কি ? যে ভ্রমের ভ্রম স্বীকার করিতে হয়, তাহার কোথাও না কোথাও অস্তিত্ব বিদ্যমান আছেই ; একেবারে অসংজ্ঞা কদাচ ভ্রম-বিষয় হয় না ; কাজেই পরিমাণের অস্তিত্ব, অণু-প্রভৃতির অস্তিত্ব স্বীকার করিতেই হইবে ; সেই অণুহাদির অস্তিত্ব যেখানে স্বীকার করিবে, তথায়ই প্রকৃত ব্যবহার ;

কেবল অস্তিত্ব-স্বীকারের অগ্রে দেখিতে হইবে, এ অস্তিত্বের কোশ বাধক বিদ্যমান আছে কি না ? যদি বাধক থাকে, তবে সে অস্তিত্ব কিছু নহে, অন্ততঃ অনুসন্ধান করিতে হইবে। যদি প্রশ্ন কর যে, আকাশ-কুসুমেরও ভ্রান্তি জন্মে, বাস্তবিক ত আকাশকুসুম কুত্ৰাপি নাই ? ইহার উত্তরে এই যে, আকাশ কি নাই, কুসুম কি নাই, আকাশের সহিত কাহারও সম্পর্ক নাই যে, এত গুণগোল বাধাইতেছে ? এ সমস্তই বিদ্যমান। তবে আকাশের সঙ্গে সেই কুসুমের তাদৃশ সম্বন্ধ নাই। যাহা প্রত্যেকটি সত্য, তাহা একত্রভাবে অসত্য হইতেছে। যদি পরিমাণ সত্য স্বীকার কর, কোথাও যদি তাহার সম্বন্ধও স্বীকার কর, তাহা হইলেই আমার উত্তরদমন সমাপ্ত হইল অর্থাৎ অণু ও মহৎ দ্রব্যের অস্তিত্ব রহিল। ২১

বিভবান্ধনানাকাশস্তথা চাত্মা ॥ ২২

সর্বমূর্ত্তসংযোগকে বিভব বলে। সেই বিভব আছে বলিয়াই আকাশ ও আত্মা মহান্। মহান্ শব্দে পরমহান্ই বুঝিতে হইবে। জগৎসংসারে বত ক্ষুদ্র আছে, তাহার সহিত পরমহান্ ব্যতীত আর কিছু মিলিত হইতে পারে না। যে বত মহান্, সে তত ক্ষুদ্রের সঙ্গে মিলিত। মনে কর, আকাশ ও আত্মা ; এই আত্মা জীব ও ঈশ্বর ; ইহার পরমহান্। সর্বত্র শব্দ-উৎপত্তি দ্বারা আকাশের

পরমমহত্ত্ব প্রকাশ পায় আর জন্মান্তর ও সুখাদিপ্রত্যক্ষ দ্বারা আত্মার পরমমহত্ত্ব নির্ণীত হয়। যদি আত্মাকে অনিত্য বল, তাহা হইলে স্বর্গ-মোক্ষ হওয়া সম্ভব হয় না, দেহান্তেই সব শেষ হইয়া যায়। যদি নিত্য বল, তাহা হইলে হয় পরমাণু বলিতে হয়, নতুবা পরমমহান্ বলা কৰ্ত্তব্য। যদি পরমাণু বল, তাহা হইলে আত্মাবৃত্তি সুখ অপ্রত্যক্ষ হয়। কারণ, অণুর জ্ঞান অপ্রত্যক্ষ, ইহা পূর্বেই বলা গিয়াছে। যদি আকাশকে কেবল মহৎ বল, তাহা হইলে আকাশ অনিত্য হইয়া পড়ে; অনিত্যের উৎপত্তিও আছে, বিনাশও আছে; যে স্থলে প্রত্যক্ষের অভাব, তথায় কাল্পনিক অনন্ত উৎপত্তি-বিনাশ অস্বীকার পূর্বক নিত্য পরমমহৎ বলায় লায়ব বিদ্যমান। ২২

তদভাবাদণু মনঃ ॥ ২৩

উহার অভাবহেতু মন অণু। সর্ববন্ধুসংযোগের অভাব নিবন্ধন মন পরমমহান্ হইতে পারে না বটে কিন্তু উহা অণু। যদি তাহা না হইত, তাহা হইলে এককালে অনেক ইন্দ্রিয়ের সঙ্গে মনঃসংযোগ থাকিলে এককালে অনেক ইন্দ্রিয়জনিত প্রত্যক্ষ ঘটিত; অণুমনস্ক অবস্থায় নেত্রসম্মুখস্থ ব্যক্তিও অপ্রত্যক্ষ, তাহা ঘটিতে পারিত না। অণু মনের সংযোগ হইলেই তাহাকে অণুমনস্ক অবস্থা বলা যায়। যদি মন পরমমহান্ হইত, তাহা হইলে

এককালে সর্বস্থলেই সংযোগ থাকিত, কাজেই অসমনস্ক অবস্থা ঘটিত না । ২৩

শূণ্যদিগ্‌ব্যাখ্যা ॥ ২৪

শূণ্য দ্বারা দিক্‌ ব্যাখ্যাত হইল । পরস্তু অপরস্তুকেই শূণ্য বলে । উক্ত দ্বারাই দিকের পরমমহৎপরিমাণ সিদ্ধ হইয়াছে । যদি পরমমহৎপরিমাণ না থাকিত, তাহা হইলে এককালে সমস্ত দেশের লোক দূরত্ব-সমীপত্ব ব্যবহার করিতে সমর্থ হইত না । দিকে অধিক সংযোগ ও স্বল্পসংযোগ দ্বারাই দূরত্ব-নিকটত্ব ব্যবহৃত হইয়া থাকে । অতএব দিকের পরিমাণও পরমমহৎ বৃত্তিতে হইবে । ২৪

কারণে কালঃ ॥ ২৫

ইতি সপ্তমাধ্যায়ে প্রথমাহ্নিকম্ ॥

কাল কারণসংসর্গী অর্থাৎ পরমমহৎপরিমাণবিশিষ্ট-রূপে বিবৃত হইয়াছে । বলা হইয়াছে যে, কাল কালিক জ্যোতিষ-কনিষ্ঠত্বের অসমবায়ী কারণ । এই কণাভেই কালের পরমমহৎ নির্দিষ্ট হইয়াছে । যদি পরমমহৎ না থাকে, তাহা হইলে একই কালে সমস্ত দেশের লোক বড় ছোট প্রভৃতি ব্যবহার কি প্রকারে করে ? ২৫

সপ্তমাধ্যায়ে প্রথম আহ্নিক সমাপ্ত ।

দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।



রূপরসগন্ধস্পর্শব্যতিরেকাদর্শাস্তর-

মেকত্বম্ ॥ ১

রূপ, রস, গন্ধ, স্পর্শ এই সমস্ত হইতে অতিরিক্ত, এই জন্ত একত্ব পদার্থাস্তর বলিয়া বোদ্ধব্য। যে বস্তুতে রূপাদির অবিচ্ছিন্নতা, তিনিও 'এক ঈশ্বর' প্রভৃতি-প্রকারে ব্যবহৃত হইয়া থাকেন। যদি রূপজ্ঞান না থাকে, তাহা হইলে 'এক ঘট' প্রভৃতি জ্ঞান হইয়া থাকে। "রূপবান্ ঘট" এ প্রকার বোধ করিতে হইলে অগ্রে রূপ-জ্ঞান প্রয়োজনীয়। যে হেতুতে রূপ একত্ব হইতে পারে না, রসাদিরও একত্ব হওয়া সেই হেতুতে অসম্ভব। বিশেষ-জ্ঞান না হইলে বিশিষ্টবুদ্ধি জন্মে না, এই যুক্তির বলে একত্বকে অস্ত্র কোন গুণ, কৰ্ম্ম, দ্রব্য অথবা সত্ত্বাস্বরূপও বলা বাইতে পারে না। ১

তথা পৃথকত্বম্ ॥ ২

পৃথকত্বও সেই প্রকার। পট হইতে ঘট পৃথক, এই প্রকার জ্ঞান, ইহার ঘট, পট, পার্থক্য ও অবশিষ্ট। জ্ঞানের বিষয় যে পার্থক্য, তাহা রূপাদিস্বরূপ নহে।

কারণ, রূপাদি জ্ঞান যদি না থাকে, তাহা হইলেও পট হইতে ঘট পৃথক্, এ প্রকার জ্ঞান হইয়া থাকে । পার্থক্য ও অন্তোক্ত্যভাবও এক পদার্থ নহে । কারণ, 'ঘট পট নহে' এই প্রকার জ্ঞানে 'হইতে' অংশ বিষয় হয় না, এই যে দুই জ্ঞানের পার্থক্য, ইহাই বৈলক্ষণ্যের সাধক । যদি বিরুদ্ধ ধর্মকে পার্থক্য বলা যায়, তাহা হইলে কাঁচা-ঘট বহিপক্ক হইয়া রক্তবর্ণ হইলে তাহাতেও এই ঘট এই ঘট হইতে ভিন্ন, এই প্রকার ব্যবহার হইতে পারে । রক্তবর্ণ কাঁচাঘটের বৈধর্ম্য কি না ? অন্য যুক্তি একত্ব-সম্বন্ধে ঘেরূপ, পৃথক্ক-সম্বন্ধেও সেই প্রকার ; কাজেই পৃথক্ক পদার্থান্তর বলিতে হইবে । ২

একত্বৈকপৃথক্কয়োরেকত্বৈকত্বপৃথক্ক-

ভাবোহণুত্বমহত্বাভাঃ ব্যাখ্যাতঃ ॥ ৩

একত্ব ও একপৃথক্ক যে একত্ব ও একপৃথক্ক নাই, অণুত্ব-মহত্ব দ্বারাই তাহা কীর্তিত হইয়াছে । অণুত্ব-মহত্ব ঘেরূপ অণুত্ব-মহত্ব থাকে না, একত্বাদিও সেইরূপ একত্ব-দিতে থাকে না অর্থাৎ যুক্তি এই-যে, গুণ গুণে থাকে না । ৩

নিঃসংখ্যাত্বং কস্মীংগুণানাং সর্বৈককত্বং ন

বিদ্যতে ॥ ৪

কস্মীং ও গুণ সংখ্যাবিরহিত, এই অসম সমস্ত বস্তুত

একই নাই। একই কেবলমাত্র বস্তুতে সমবায়সম্বন্ধে
বিদ্যমান ; অম্বত্র নাই। কারণ, গুণাদি গুণবিবহিত । ৪

ভ্রাস্তং ৩৫ ॥ ৫

একই ভ্রমকল্পিত পদার্থ। অম্বত্র যদি একইব্যবহার
থাকে, সে ব্যবহার প্রামাণ্য না হয়, তবে সে বস্তুতে
একই-ব্যবহারও প্রামাণ্য হয় না ; অতএব একই
অলীক বস্তু । ৫

একত্বাভাবদ্বিত্বস্তি ন বিদ্যতে ॥ ৬

যদি একই না থাকে, তবে লক্ষণায়ুক্ত ব্যবহারও
অসম্ভব হয়। পদার্থ একেবারে অসং হয়, এ কথা
পূর্বেই বলা হইয়াছে। যদি একেবারে অসং হয়, তাহা
হইলে উহা ভ্রান্তির বিষয়ীভূত হয় না। ভ্রমকল্পিত
বস্তু কোন স্থানে না কোন স্থানে থাকেই । ৬

কার্যকারণয়োরেকত্বৈকপৃথক্‌ত্বাভাব-
দেকত্বৈকপৃথক্‌ত্বং ন বিদ্যতে ॥ ৭

অন্তেন এবং একজাতীয়মাত্র অর্থাৎ কেবলমাত্র
সমানাধিকরণবৈধর্ম্ম্য কার্য ও কারণ না থাকা হেতু একই
ও একপৃথক্‌ নাই। কার্য ও কারণে যে একই আছে,
তাহার দৃষ্টান্ত এই—কেন্দ্র কাকনগিষ্ঠে ও কুণ্ডলে এবং

তত্ত্ব ও পটে পার্থক্য নাই, সেইরূপ অর্থাৎ কার্য ও কারণে একত্ব বিদ্যমান । যখন একত্ব আছে, তখন একপৃথকত্বও আছে । এই যে মত বলা হইল, সাংখ্যেরা এইরূপ বলিয়া থাকেন । এই মত কণাদ কর্তৃক খণ্ডিত হইতেছে । যে দ্রব্য এক এবং অন্য দ্রব্য হইতে একপৃথকত্ব-সম্পন্ন, আকৃতিতে, ফলে ও প্রমাণে সে দ্রব্য অভিন্ন হওয়া আবশ্যক আর তাহাতে অন্য দ্রব্য হইতে বৈধর্ম্যা অথবা যে বৈলক্ষণ্য থাকে, তাহাও অভিন্ন হইবে । বিবেচনা কর, একটি ঘট, তাহাতে একত্ব বিদ্যমান, ঐ ঘটের আকৃতি (স্বরূপ), (জলাহরণাদি) ফল ও তদীয় প্রমাণ এক ; কাজেই উহাতে একত্ব স্বীকার করিতেই হয় ; অন্য দ্রব্য হইতে যে যে বৈধর্ম্যা ঘটন-তদব্যক্তিত্বাদি আছে, তৎসমস্তই পরস্পর সমানাদিকরণ ; কার্য ও কারণে কিন্তু তাহা অবিচ্ছিন্ন । কাঞ্চন ও কুণ্ডল অভিন্ন নহে, তত্ত্ব ও পট অভিন্ন নহে ; কাঞ্চনপিণ্ডের আকৃতি ও কুণ্ডলের আকৃতি এক নহে ; কাঞ্চনপিণ্ড শ্রুতিমূলে পরিহিত হইতে পারে না, সৌন্দর্য্যসাধনের কারণও হয় না ; কুণ্ডল শ্রুতিমূলে পরিহিত হইতে পারে আর সৌন্দর্য্যেরও সাধন হয় । কেবলমাত্র কাঞ্চনপিণ্ড নেত্রসমীপস্থ হইয়া প্রত্যক্ষদৃষ্ট হইলেও তাহা দ্বারা কুণ্ডল প্রত্যক্ষদৃষ্ট হয় না । সুতরাং কাঞ্চনপিণ্ড ও কুণ্ডল অভিন্ন নহে । এই যুক্তি তত্ত্ব ও পট সম্বন্ধেও বাটে । কাঞ্চনপিণ্ডে অন্য

দ্রব্য হইতে যে বৈধর্ম্যা বিদ্যমান, কুণ্ডলে তৎসমানাধিকরণ বৈধর্ম্যা নাই । কুণ্ডলের কুণ্ডলত্ব কাঞ্চনপিণ্ডের সমানাধিকরণ নহে । তদ্ব্যতীত তদ্ব্যতীত ও পটে যে পটত্ব বিদ্যমান, তাহাও পরস্পর সমানাধিকরণ নহে । তাহা হইলেই দেখা গেল যে, কার্য্য ও কারণে আকারাদিতে প্রভেদ নাই এবং বিভিন্নরূপ বৈধর্ম্যা বিদ্যমান । এই বৈধর্ম্যাদর্শনে নির্দিষ্ট হয় যে, কুণ্ডল কাঞ্চনপিণ্ড হইতে আর পট তদ্ব্যতীত হইতে ভিন্ন । ৭

এতদনিত্যমোব্যখ্যাতম্ ॥ ৮

এই দুইয়ের অনিত্য ব্যাখ্যাত হইল । রূপাদি যেমন অনিত্য সংখ্যা সেইরূপ অনিত্য । পৃথকত্বও অনিত্য, ইহা সূচিত হইয়াছে । কিন্তু এই সংখ্যা ও পৃথকত্বকেই এক একপৃথকত্ব বুঝিবে । দ্বিত্ব প্রভৃতি সংখ্যার ও দ্বি-পৃথকত্বাদির প্রতি দ্বিত্বাদির আশ্রয়পদার্থে স্থিত প্রত্যেক একত্ব-সংখ্যাই কারণ । ৮

অন্যতরকর্ম্মজ-উভয়কর্ম্মজ-সংযোগজচ্চ

সংযোগঃ ॥ ৯

সংযোগ তিন প্রকার ;—অন্যতরকর্ম্মজনিত, উভয়কর্ম্মজনিত ও সংযোগজনিত । সংযোগ শব্দে কি বুঝায়, দৃষ্টান্তপ্রদর্শন দ্বারা তাহারই ব্যাখ্যা হইতেছে ।

মনে কর, একটি পাখী কোন স্থান হইতে উড়িয়া আসিয়া একটি বৃক্ষে উপবিষ্ট হইল । ইহাতে বুঝা গেল যে, বৃক্ষের সহিত পাখীর সংযোগ হইল । এই উভয়ে দুইটি পদার্থ;—এক পাখী, দ্বিতীয় বৃক্ষ । ইহারা পরস্পর সংযুক্ত । ইহাদের উভয়ের মধ্যে একের কৰ্ম্মের দ্বারা সংযোগ ঘটিয়াছে, অর্থাৎ পাখী যখন উড়িয়া আসিয়া বসিয়াছে, তখন পাখীর কৰ্ম্মেই ঐ সংযোগ ঘটিয়াছে ; সুতরাং ঐ সংযোগ পাখীর কৰ্ম্মজনিত । আর মনে কর, দুইটি মহিষ পরস্পর যুদ্ধে প্রবৃত্ত হইল । পরস্পর অগ্রসর হইয়া পরস্পরকে অভিঘাত অর্থাৎ প্রহার করিতে লাগিল । এখানে যে পরস্পরের সংযোগ হইল, উহাকে অভিঘাতসংযোগ বলা যায় ; ইহা উভয়ের কৰ্ম্মজনিত সংযোগ । আর বৃক্ষসংযুক্ত তন্তুতে যে বস্ত্রের উৎপত্তি হয়, তাহাতে যে বৃক্ষের সঙ্গে বস্ত্রের সংযোগ, তাহাকে সংযোগজনিত সংযোগ বলা যায় ।

এতেন বিভাগো ব্যাখ্যাতঃ ॥ ১০

ইহা দ্বারা বিভাগ কীর্ত্তিত হইল । বিভাগও তিন প্রকার ;—অন্তরকৰ্ম্মজনিত, উভয়কৰ্ম্মজনিত এবং বিভাগজনিত । মনে কর, বৃক্ষ হইতে পাখী উড়িয়া গেল । এই যে বৃক্ষের সঙ্গে পাখীর বিশ্লেষণ, ইহাকেই বিভাগ বলা যায় । পাখীর কৰ্ম্ম দ্বারাই এই বিভাগ

জন্মিয়াছে । দুইটি মহিষ একবার পরস্পর মাতপ্রাপ্ত হইয়া ক্রিয়ৎকণের জন্ম পশ্চাতে হইয়া গেল । এই যে উভয়ের অপসরণ, উভয়ের বিভাগ এই উহা ঘটিল । ইহাকে বিভাগজনিত বিভাগ বলা যায় । এই বিভাগজনিত বিভাগ দ্বিবিধ ;—কারণমাত্রজনিত ও কারণাকারণবিভাগজনিত । কাপড়ের গুণগুলি খুলিয়া ফেলিলে কাপড়ের কারণ সূতাগুলি যে বিভাগ, তাহাকে কারণমাত্র বিভাগ বলে । এই বিভাগকে সূতার সঙ্গে অবিভক্তাবস্থায় সংযুক্ত করিয়া বিভাগ-সম্পাদক বলা যায় । কাজেই কারণমাত্র বিভাগকে একরূপ বিভাগের কারণ বলিতে হইবে । একটি গাছে হাত দিয়াছিলে, হাতটি সরাইয়া লইলে ; এই যে গাছে আর হাতে বিভাগ হইল, উহা দেহ ও গাছের বিভাগের কারণ । হাত গাছ হইতে বিল্লিষ্ট হইলেই দেহ বিল্লিষ্ট হইল স্থির করিতে হইবে । হস্তবৃক্ষবিভাগই এই বৃক্ষ-দেহবিভাগের হেতু । হাত অবয়ব, দেহ অবয়বী । অবয়ব অবয়বীর হেতু । গাছ দেহের কারণ নহে ; কাজেই হস্তবিভাগকে কারণাকারণবিভাগ বলিতে হইবে । সংশ্লেষকে সংযোগ বলে আর বিশ্লেষকে বিভাগ বলা যায় । বিশ্লেষ যে সংযোগের অভাব, তাহা বলা যায় না । তাহা বলিলে রূপ ও ঘট পরস্পর বিস্তৃত, এ প্রকার প্রত্যয় জন্মিতে পারিত ; কারণ, রূপ ও ঘটের

ত পরস্পর সংযোগ নাই। যে বস্তুদ্বয়ের সংযোগ হয়, তাহাদের দুইয়ের মধ্যে একের বিযুক্ত অবস্থা থাকে; ঘটে রূপ সংযুক্ত থাকে না; উহা সমবেত; ঘটে যে রূপ সমবায়সম্বন্ধে বিদ্যমান, ইহা স্বীকার করিতে হয়। ইহার কারণও ঐ রূপ। ঘটের বর্ণে ও ঘটে বিভক্ত প্রত্যয় জন্মে না, কাজেই সংযোগাত্মক ও বিভাগ এক হইতে পারে না। প্রশ্ন করিতে পার যে, সংযোগনিবন্ধেই বিভাগ বলা যাউক। তাহার উত্তর এই যে, সে কথা বলিলে সংযোগ বিদ্যমানও বিভাগসম্পন্ন অথবা বিভক্ত এই প্রকার প্রত্যয় হউক; কারণ, তৎপূর্ববর্তী কোন না কোন সংযোগের নাশ ত তাহাতে আছে। যদি বল যে, সমস্ত সংযোগনাশই বিভাগ, তাহা হইলে বিভাগসময়েও বিভাগবোধ না হউক; সমস্ত সংযোগের ভিতরে ত ভবিষ্যৎ সংযোগ থাকিতে পারে। আর যদি এ কথা বল যে, অতীত সমস্ত সংযোগনাশই বিভাগ; এ কথা বলিলেও বিদ্যমান সংযোগসময়ে বিভাগবোধ অনিবার্য, অতীত সমস্ত সংযোগনাশ ত আছেই। এই প্রকার আলোচনা ও তর্ক দ্বারা নির্দিষ্ট হয় যে, সংযোগ ও বিভাগ দুইটি ভিন্ন ভিন্ন গুণ। ১০

সংযোগবিভাগয়োঃ সংযোগবিভাগাত্মকো-

হণুহমহদ্বাত্যাং ব্যাখ্যাতঃ ॥ ১১

সংযোগ-বিভাগে যে সংযোগবিভাগের অবিদ্যমানতা,

অণুত্ম-মহত্ত্ব দ্বারা তাহার ব্যাখ্যা হইয়াছে । ইহার তাৎপর্য্য
এই যে, গুণ গুণে সমবায়সম্বন্ধে থাকিতে পারে না ।
তবে যে ‘সংযোগযুক্ত’, ‘বিভাগযুক্ত’ প্রভৃতি ব্যবহার দৃষ্ট
হয়, উহা সংযোগের অথবা বিভাগের সংযোগমূলক নহে ।
উহা সংযোগের কিংবা বিভাগের অগ্ন্য সম্বন্ধমূলক ।
সেই সম্বন্ধকে সমবায়সম্বন্ধ কহে । ১১

কর্ম্মভিঃ কর্ম্মণি গুণৈগুণা অণুত্মমহত্ত্বাত্যামিতি ॥ ১২

“কর্ম্মভিঃ কর্ম্মণি” প্রভৃতি দুইটি সূত্রে এ বিষয়
বিশদরূপে বিবৃত হইয়াছে । ১২

যুতসিদ্ধান্তাবাৎ কার্য্য কারণয়োঃ সংযোগ-
বিভাগো ন বিচ্ছেতে ॥ ১৩

কার্য্য ও কারণ এই উভয়ের পরস্পর সংযোগ-
বিভাগ নাই, তাহার হেতু যুতসিদ্ধির অভাব । মিশ্রিতের
সিদ্ধিকেই যুতসিদ্ধ বলে । যে দুইটি জব্য একত্র মিশ্রিত
হয়, তাহার একটা অমিশ্র অবস্থায় থাকে । তন্তুর সঙ্গে
কাপড়ের অথবা কপালের সঙ্গে ঘটের মিশ্রিতভাবে
সিদ্ধি অর্থাৎ যথার্থ পক্ষে মিশ্রিত অবস্থা থাকিলে, তন্তুর
ও কাপড়ের এবং কপালের ও ঘটের একটা অমিশ্র অবস্থা
থাকিত, সেই অবস্থায় আমরা তন্তু যে কাপড়ের অবয়ব

* সপ্তম অধ্যায়ের ১ম অঙ্কিকের ১৫শ ও ১৬শ সূত্র দ্রষ্টব্য ।

যার কপাল যে ঘটের অবয়ব, তাহা না লইয়া ঘট ও কাপড়কে ভিন্নভাবে গ্রহণ করিতে পারিতাম ; কিন্তু সেরূপ ত হয় না । কেবলমাত্র তন্তু ও কেবলমাত্র ঘট অমিশ্র অবস্থায় থাকিলেও কপাল ও ঘট এ উভয়ের অমিশ্র অবস্থায় তন্তু ও কাপড় এ দুইয়ের অমিশ্র অবস্থা নাই । ফলিতার্থ এই যে, ভিন্ন ভিন্নভাবে অবস্থিতিকেই অমিশ্র অবস্থা বলে । ইহা নাই বলিয়াই অর্থাৎ এই অমিশ্র অবস্থা নাই, এই হেতু কার্যের সঙ্গে কারণের সংযোগবিভাগের অভাব । ১৩

গুণদ্বাং ॥ ১৪

সংযোগে গুণদ্ব বিद्यমান । স্মৃতরাং অর্থে শব্দের সংযোগ কি প্রকারে থাকে ? পূর্বের নির্দিষ্ট হইয়াছে যে, সংযোগ গুণ । এ সম্বন্ধে আপত্তি হইতে পারে যে, শব্দে ও অর্থে সম্বন্ধ বিद्यমান । যদি সম্বন্ধ না থাকিত, তাহা হইলে অর্থবোধ হইত কিরূপে ? এ সম্বন্ধকে সমবায় বলা যায় না । কারণ, আকাশের সঙ্গে শব্দের সমবায় বিद्यমান, অণু কিছুর সঙ্গে নাই । অনিত্য শব্দ অন্যত্র সমবায়সম্বন্ধে যদি থাকিত, তাহা হইলে সে সকলই শব্দের সমবায়িকারণ হইত, ইত্যাক্রূপ বিবিধ দোষ ঘটে । অণু সম্বন্ধও ত দৃষ্ট হয় না ; একমাত্র সংযোগসম্বন্ধ আছে বটে, কিন্তু তাহারও শব্দে থাকা অসম্ভব ; কেন

না, তাহা গুণ ; সংযোগও গুণ, শব্দও গুণ ; গুণে গুণ থাকিতে পারে না । ১৪

গুণোহপি বিভাব্যতে ॥ ১৫

গুণ বিষয়ও হয় । গুণবোধক শব্দও আছে । অতএব শব্দ যদি দ্রব্য হইত, তথাপি অর্থের সঙ্গে তাহার সংযোগ স্বীকার্য্য হইত না । কারণ, গুণবোধক শব্দের অর্থ যে গুণ অর্থাৎ রূপ শব্দের অর্থ রূপ, গুণ শব্দের অর্থ গুণ, ইহার সঙ্গে সংযোগ অসম্ভব । ১৫

নিষ্ক্রিয়ত্বং ॥ ১৬

নিষ্ক্রিয়ত্ব বলিয়া সংযোগ শব্দার্থের সম্বন্ধ হইতে পারে না । শব্দকে নিষ্ক্রিয় বলিতে হইবে, কারণ, শব্দ দ্রব্য নহে । আকাশাদিও নিষ্ক্রিয় । দুইয়ে নিষ্ক্রিয় হইলে আর দুইয়ের অবয়ব না থাকিলে কোন প্রকারেই পরস্পর সংযোগ ঘটিতে পারে না । কর্ম্মকেই ক্রিয়া বলে । অগ্নতর কর্ম্ম, উভয় কর্ম্ম ও সংযোগ (অনয়বসংযোগ) ভিন্ন সংযোগের উৎপত্তি হয় না ; কাজেই সংযোগ গুণ না হইলে আকাশাদি শব্দের অর্থসম্বন্ধ হইতে পারিত না । ১৬

অসতি নাস্তীতি চ প্রয়োগাৎ ॥ ১৭

যখন অনিচ্ছমান দ্রব্যও ‘নাস্তি’ এই প্রকার প্রয়োগ

হইয়া থাকে, তখন শব্দের ও অর্থের পরস্পর সম্বন্ধ থাকে কি প্রকারে? পরস্পর সম্বন্ধবিশিষ্ট দুইটি দ্রব্য এক সময়ে থাকে, ইহাই রীতি। বিভিন্নসাময়িক দ্রব্য সম্বন্ধ-বিশিষ্ট হইতে পারে না। অধুনা বর্ত্তমানে যে ঘটপটাদি নাই, তাহাও “নাই” “হইবে” প্রভৃতি শব্দের প্রতিপাদ্য হইয়া থাকে। কাজেই এই অতীত ভবিষ্যৎ দ্রব্যের সঙ্গে শব্দের ত কোন সম্বন্ধ থাকা সম্ভব নহে। ১৭

শব্দার্থাবসম্বন্ধো ॥ ১৮

কাজেই শব্দ ও অর্থ সম্বন্ধবিরহিত। সুতরাং এই নির্দিষ্ট হইল যে, শব্দ ও অর্থের পরস্পর সম্বন্ধ থাকিতে পারে না। ১৮

সংযোগিনো দণ্ডাৎ সমবায়িনো বিশেষাচ্চ ॥ ১৯

সংযোগী দণ্ড সমবায়ী হইতে পার্থক্য নিবন্ধনও শব্দ-
র্থের সংযোগ সমবায় উভয় সম্বন্ধই থাকিতে পারে না। ১৯

সাময়িকঃ শব্দাদর্থপ্রত্যয়ঃ ॥ ২০

শব্দার্থপ্রত্যয় সাময়িক অর্থাৎ ঈশ্বরের সঙ্কেতের অধীন। সঙ্কেত শব্দে ইচ্ছা বুঝায়। এই পদ এই অর্থবোধক হউক, এইরূপ ঈশ্বরেচ্ছাকেই সঙ্কেত বলা যায়। এই ঈশ্বরেচ্ছাই শব্দার্থের সম্বন্ধ। ২০

একদিব্‌কালভ্যাংমেককালভ্যাং সন্নিহিতবিপ্র-
কৃষ্টিভ্যাং পরমপরঞ্চ ॥ ২১

যে সন্নিহিত ও বিপ্রকৃষ্টি বস্তুদ্বয় একদিগ্‌বৃত্তি ও এককালবৃত্তি, তাহাতে অপরত্ব ও পরত্ব জন্মে। একদিব্‌সংস্থিত বস্তুদ্বয়ের মধ্যে যে বস্তুতে যাহা অপেক্ষা নূতন সংযোগ বিদ্যমান, তাহা তদপেক্ষা অপর, আর যাহাতে অধিক সংযোগ বিদ্যমান, তাহাকে পর কহে। ইহার একটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে।—বিবেচনা কর, ঢাকা হইতে অযোধ্যা যত দূর, তাহা অপেক্ষা বৈদ্যনাথ অপর (নিকট), বৈদ্যনাথ অপেক্ষা অযোধ্যা পর (দূর)। এ স্থলে ঢাকা হইতে যুক্তিকার সংযোগ ধর সূর্য্যরশ্মির সংযোগ ধর; বৈদ্যনাথে এই সংযোগের পরম্পরায় সংযোগসংখ্যা যত হইবে, অযোধ্যা তাহা অপেক্ষা অধিক। যদি সূর্য্যকিরণ-স্পন্দন কম হয়, তাহা হইলে সাময়িক সন্নিহিত হয়; যদি সূর্য্যকিরণ-স্পন্দন বেশী হয়, তাহা হইলে সাময়িক বিপ্রকৃষ্টি হইয়া থাকে। এককালবৃত্তি বস্তুদ্বয়ের মধ্যে যে যত কম সূর্য্যকিরণ-স্পন্দন প্রাপ্ত হইয়াছে, সে তত অপর অথবা ছোট। যে বেশী সূর্য্যকিরণ-স্পন্দন প্রাপ্ত হয়, তাহাকে পর অথবা বড় বলা যায়। পরত্ব-অপরত্ব এই প্রকারেই ঘটে। ২১

কারণপরত্বাৎ কারণাপরত্বাচ্চ ॥ ২২

পরত্ব ও অপরত্ব উভয়ই কারণে বিদ্যমান; এই জন্ত

পর ও অপর ব্যবহার তাহাতেই হইয়া থাকে । পরত্ব ও অপরত্ব এই উভয়ের যাহা সমবায়িকারণ, তাহাতেই পরত্ব-অপরত্বের ব্যবহার হয়, অমুক্ত হয় না । ২২

পরত্বাপরত্বয়োঃ পরত্বাপরত্বাভাবো-

হণুত্বমহত্বাভ্যাং ব্যাখ্যাতঃ ॥২৩

অণুত্ব-মহত্ব দ্বারাই ব্যাখ্যাত হইয়াছে যে, পরত্ব-অপ-
রত্বে পরত্ব-অপরত্ব নাই । অর্থাৎ গুণে গুণ থাকিতে পারে
না, কাজেই পরত্বাদিতে পরত্বাদি নাই । ২৩

কর্ম্মভিঃ কর্ম্মাণি ॥ ২৪

কুণৈকুণাঃ ॥ ২৫

কর্ম্ম দ্বারা কর্ম্ম এবং গুণ দ্বারা গুণ ব্যাখ্যাত
হইয়াছে অর্থাৎ এই দুইটি সূত্রের অর্থ ও মর্ম্ম পূর্বের বিবৃত
হইয়াছে । ২৪-২৫

ইহেদমিতি ষতঃ কার্য্যাকারণয়োঃ স সমবায়ঃ ॥২৬

কাহ্য-কারণের মধ্যে এ স্থলে ইহা বিদ্যমান, এই
প্রকার প্রত্যয় যাহা হইতে জন্মে, তাহাকে সমবায় কহে ।
কপাল ঘটযুক্ত, দ্রব্য গুণযুক্ত ইত্যাদিরূপ জ্ঞান যে সম্বন্ধ
হেতু হয়, সেই সম্বন্ধকেই সমবায় কহে । পূর্বকথিত
হেতুতে কপালে ঘট ও দ্রব্যে গুণ সঙ্গোপসম্বন্ধে অবস্থিতি
করিতে পারে না, অপর কোন কণ্ড সম্বন্ধও এই জ্ঞানের

সম্পাদক নহে ; কাজেই বিশিষ্ট-জ্ঞানসম্পাদনার্থ যে সম্বন্ধ কল্পিত হইবে, তাহাকেই সমবায় কহে । বিশিষ্টজ্ঞান-মাত্রই সম্বন্ধবিষয়ক ; যেমন দণ্ডযুক্ত পটলবাবু, এই প্রকার জ্ঞান । এ স্থলে দণ্ডের সংযোগসম্বন্ধ ঐ বিশিষ্ট-জ্ঞানের বিষয় । ২৬

দ্রব্যত্বগুণত্বপ্রতিষেধো ভাবেন ব্যাখ্যাতঃ ॥ ২৭

সমবায়ের যে দ্রব্যত্ব ও গুণত্ব, তাহার প্রতিষেধ সত্তা দ্বারা ব্যাখ্যাত হইয়াছে । সত্তা দ্রব্য ও গুণস্বরূপ নয়, ইহা যুক্তি দ্বারা প্রতিপন্ন হইয়াছে ; সমবায়ও যে দ্রব্যাদিগুণ-স্বরূপ নয়, তাহাও সেই যুক্তি দ্বারা স্থিরীকৃত হইয়াছে । জ্ঞানের পার্থক্যই সেই যুক্তি । সমবায় দ্রব্য, এ প্রকার ব্যবহার নাই, জ্ঞানও নাই । অধিকন্তু দ্রব্যং এইরূপ যে জ্ঞান জন্মে, দ্রব্যত্ব ও সমবায়ই তাহার বিষয়ীভূত হয়, দ্রব্য তাহার বিষয় হইতে পারে, আবার হইতে নাও পারে । দ্রব্য এইরূপ জ্ঞান প্রমাত্মক হইলে দ্রব্যও জ্ঞানের বিষয় হইয়া পড়ে । পরন্তু যদি দ্রব্য এইরূপ জ্ঞান ভ্রমাত্মক হয়, তাহা হইলে দ্রব্য সে জ্ঞানের বিষয় হইতে পারে না । অন্ধকারও দ্রব্য, এইরূপ ভ্রমবিষয় হয়, সমবায়কে দ্রব্যত্বরূপ বলিলে দ্রব্য এইরূপ ভ্রমও দ্রব্যত্ব ও দ্রব্য-বিষয়ক হইয়া পড়ে ; দ্রব্য এইরূপঃ প্রমাণ দ্রব্যত্ব ও দ্রব্যবিষয়ক হয়, তাহা হইলে প্রমাণ ও ভ্রমে পার্থক্য কি ?

বিশেষ্যের পার্থক্যই পার্থক্য, ইহাও বলা যায় না । দ্রব্য জ্ঞানের বিষয় হইলে বিশেষ্যে না হইবার কারণ কি ? বিবেচনা করিয়া দেখ, দ্রব্য এই প্রমাজ্ঞানে দ্রব্যত্ব বিশেষণ, সমবায় সংসর্গ আর দ্রব্য বিশেষ্য হয় ; দ্রব্য এই প্রমাজ্ঞানে দ্রব্যত্ব প্রমার বা বিশেষণ, সমবায় সংসর্গ আর যাহা দ্রব্য নয়, তাহা বিশেষ্য হয় । সমবায়কে দ্রব্যস্বরূপ বলিলে তাহাকে জ্ঞানের বিষয়করণার্থ যাহা উপযুক্ত, তাহার বিদ্যমানতা ত বলিতেই হইবে, কিন্তু তৎবিদ্যামানে এ জ্ঞান দ্রব্যকে বিশেষ্যভাবে আশ্রয় না করার হেতু কি ? যদি সমবায়কে পৃথক স্বীকার কর, তাহাতে এ দোষ থাকে না । কারণ, উক্ত ভ্রমে সমবায়বিশেষণ হইলেও দ্রব্য যে বিষয় হইবে, একরূপ কোন কারণ দেখা যায় না । দ্রব্য যদিও বিষয় না হয়, তথাপি দ্রব্যত্বের উপস্থিতিমূলক ভ্রম হওয়া সম্ভব । কাজেই সমবায় অতিরিক্ত সম্বন্ধে বলিতে হইবে । ২৭

তত্বং ভাবেন । ২৮

ইতি সপ্তমাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

সপ্তমাধ্যায়ঃ সমাপ্তঃ ॥

সমবায়ের তত্ত্ব (একত্ব) সত্তা দ্বারা বিবৃত হইয়াছে । যদি নানা সমবায় স্বীকার কর, তাহা হইলে গৌরব হইয়া পড়ে আর বিশেষ্যবিশেষণভেদ ভিন্ন সমবায়ভেদ নিবন্ধন

যে জ্ঞানের পার্থক্য ঘটে, এমন অনুভূতি নাই ; কাজেই সমবায় এক, অ্যানুসারে সমবায় প্রত্যক্ষসিদ্ধ আর বৈশেষিকের মতে ইন্দ্রিয়ের অতীত ও অনুমেয় । ২৮

সপ্তমাধ্যায় দ্বিতীয়াহ্নিক সম্পূর্ণ।

সপ্তমাধ্যায় সমাপ্ত।

অষ্টমোহন্যায়ঃ ।

—:—

প্রথমোহন্যায়ঃ ।

—:—

দ্রব্যেষু জ্ঞানং ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১

দ্রব্যসকলের মধ্যে কোথায় যে জ্ঞানের বিদ্যমানতা, তাহা ব্যাখ্যাত হইয়াছে । দ্রব্যসকলের মধ্যে আত্মা একটি বস্তু, জ্ঞান উহাতে বিদ্যমান ; এ বিষয় তৃতীয় অধ্যায়ে বিবৃত হইয়াছে । ১

তত্রাত্মা মনশ্চাপ্রত্যক্ষ্যে ॥ ২

উক্ত দ্রব্যসকলের মধ্যে আত্মা ও মন ইত্যাদি প্রত্যক্ষগোচর নহে । এখানে ইত্যাদি বলাতে দিক্, কাল, গগন, অনিল ও পরমাণু বুঝিতে হইবে । বাহ্য ইন্দ্রিয়জনিত যে সাক্ষাৎকার, তাহাকেই প্রত্যক্ষ বলা যায় । কাজেই যদি স্বীয় আত্মা মানস প্রত্যক্ষের বিষয় হয়, তাহাতে দোষের সম্ভাবনা নাই । যাহা মানসপ্রত্যক্ষ, তাহা বাহ্য ইন্দ্রিয়জনিত নহে । আত্মা বলিতে পরকীয় আত্মা ও ঈশ্বর বুঝিতে হইবে । সুতরাং প্রত্যক্ষ শব্দের

ঐরূপ যদি অর্থসঙ্কোচ না করা যায়, তাহা হইলেও ক্ষতি-
বোধ নাই। পরকীয় আত্মা ও ঈশ্বর মানস প্রত্যক্ষের
বিষয়ীভূত হইতে পারেন না। ২

জ্ঞাননির্দেশে জ্ঞাননিষ্পত্তিবিধিরূপঃ ॥ ৩

জ্ঞানের উৎপত্তিপ্রণালী জ্ঞাননির্দেশ-প্রকরণে ব্যাখ্যাত
হইয়াছে। জ্ঞানের উৎপত্তি কি প্রকারে হয়, তৃতীয়
অধ্যায়ে সংক্ষেপে তাহা বিবৃত হইয়াছে। অধুনা রূপাদি-
প্রত্যক্ষ, জ্ঞাপ্রত্যক্ষ ও শব্দপ্রত্যক্ষ প্রভৃতি বিশেষ
বিশেষ প্রত্যক্ষের হেতু কি, তাহা বিবৃত হইতেছে। ৩

গুণকর্ম্মণু সন্নিবৃষ্টেষু জ্ঞাননিষ্পত্তেদ্রব্যং কারণম্ ॥ ৪

যখন গুণকর্ম্ম সন্নিবৃষ্ট হয়, তখন তদ্বিষয়ক জ্ঞান
জন্মে; এই জ্ঞান দ্রব্যকেই তাহার মূল বলিতে হইবে।
ইন্দ্রিয়সম্বন্ধবিশিষ্টকেই সন্নিবৃষ্ট বলে। গুণ ও কর্ম্মের
সঙ্গে যে ইন্দ্রিয়সম্বন্ধ, তাহাই গুণকর্ম্মবিষয়ক প্রত্যক্ষের
হেতু। এই যে ইন্দ্রিয়সম্বন্ধ, দ্রব্যই তাহার হেতু। কারণ,
ঘটপটাদি পদার্থে ইন্দ্রিয়সংযোগ হয়, সেই পদার্থে সমবায়-
সম্বন্ধে যে রূপাদির বিদ্যমানতা থাকে, তাহাতে ইন্দ্রিয়-
সংযুক্তের সমবায় আছে; ইহাই এ স্থলে ইন্দ্রিয়সন্নিবৃষ্ট
বুঝিতে হইবে। তাহা হইলেই বুঝা গেল যে, দ্রব্যই
এই সন্নিবৃষ্টের মূল; দ্রব্যে যদি সংযোগ না থাকিত,
তাহা হইলে এ সন্নিবৃষ্ট ঘটিত না। ৪

সামান্যবিশেষেষু সামান্যবিশেষ্যভাবাৎ তত এব জ্ঞান ॥ ৫

পরজ্ঞাতি ও অপরজ্ঞাতিতে সামান্যবিশেষের অন্তর-
নিবন্ধন জ্ঞান তন্মাত্রমূলক । দ্রব্যগুণকর্ম্মমাত্রঘটিত সন্নি-
কর্ম্মজ্ঞাত্যকেই তন্মাত্রমূলক কহে । ঐবাসংস্থিত দ্রব্যাদি
জ্ঞাতিপ্রত্যক্ষে ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবায়ই সন্নির্কর্ম্ম ; অতএব
এই সন্নির্কর্ম্মে ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট বস্তুকে ত্যাগ করা যায় না
বলিয়া ইহা ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট দ্রব্যঘটিত । রূপাদি গুণ-
সংস্থিত রূপাদি জ্ঞাতিপ্রত্যক্ষে ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবায়ই
সন্নির্কর্ম্ম । এই সন্নির্কর্ম্ম দ্রব্য ও গুণঘটিত, দ্রব্য ইন্দ্রিয়-
বিশিষ্ট, গুণ তৎসমবেত, এই উভয় পরিত্যক্ত হইলে
ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবেতসমবায়াত্ম্য সন্নির্কর্ম্ম ঘটে না । কর্ম্ম-
সংস্থিত কর্ম্মবাদি জ্ঞাতির ও ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবেত-
সমবায়াত্ম্য সন্নির্কর্ম্মজ্ঞাত্য প্রত্যক্ষ ঘটে । ৫

সামান্যবিশেষাক্ষেপং দ্রব্যগুণকর্ম্মসু ॥ ৬

দ্রব্যবৃত্তিজ্ঞাতি, গুণবৃত্তিজ্ঞাতি ও কর্ম্মবৃত্তিজ্ঞাতির
প্রত্যক্ষে সামান্যবিশেষের অপেক্ষা বিদ্যমান । যদি সামান্য-
বিশেষপ্রত্যক্ষে সন্নির্কর্ম্ম সামান্যবিশেষঘটিত না হয়, তাহা
হইলেও সামান্যবিশেষই সেই প্রত্যক্ষের প্রতি কারণ ।
কারণ, উক্ত প্রত্যক্ষের বিষয়—সামান্যবিশেষ । ৬

দ্রব্যে দ্রব্যগুণকর্ম্মাপেক্ষম্ ॥ ৭

দ্রব্যবৃত্তি প্রত্যক্ষ হইলে দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্মের অপেক্ষা

আছে । দ্রব্যসমবেতত্বং দ্রব্যাবৃত্তি বলে । অবয়বী দ্রব্য, গুণ-
কর্ম ও জাতি এতৎসমস্ত দ্রব্যসমবেত । জাতির বিষয়
পূর্বের বলা হইয়াছে । এ স্থলে দ্রব্যসমবেত শব্দে জাতি
ব্যতীত অন্য সমবেত বোদ্ধব্য । এই সমস্ত দ্রব্যসম-
বেত যদি সন্নিবর্তনদ্রব্যঘটিত হয়, তাহা হইলে অবয়বী
দ্রব্যাদিও বিষয়রূপে কারণ । এই হেতুই উহার অপেক্ষা
বিচ্ছিন্ন । ৭

গুণকর্মস্তু গুণকর্ম্মভাবাদ্গুণকর্ম্মাপেক্ষং ন বিচ্ছিতে ॥৮

গুণকর্ম্ম গুণকর্ম্মে নাই, এই জন্ত তৎপ্রত্যক্ষে গুণ-
কর্ম্মের অপেক্ষা নাই । ৮

সমবায়িনঃ শ্বেত্যাচ্ছৈত্য়বুদ্ধেচ্চ শ্বেতে বুদ্ধিস্তে

এতে কার্য্যাকারণভূতে ॥ ৯

শ্বেতবস্তুবিষয়ক প্রত্যক্ষ হয় কিরূপে, তাহাই বিবৃত
হইতেছে । সমবায়ীর শ্বেতত্ব ও শ্বেতত্বজ্ঞান হইতে
শ্বেতবস্তুবিষয়ক প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে । এই জ্ঞানদ্বয়
কার্য্য ও কারণ । শব্দ শ্বেত, এ জ্ঞান যেমন সাধারণতঃ
হইয়া থাকে, শ্বেতবর্ণজ্ঞানও তদ্রূপ হয় । কাজেই
শ্বেতত্ব দ্রব্যনিষ্ঠ ও জ্ঞাননিষ্ঠ উভয়ই হয় ; সুতরাং
ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবায়ী সন্নিবর্তন ও ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সম-
বেতসমবায়ী সন্নিবর্তন হইতে শ্বেতত্বপ্রত্যক্ষ হইয়া

ণাকে ; অথচ গুণ ব্যতীত শ্বেতত্বকে অণু কিছু বলা যায় না। এই কথাতেই স্থির হইল যে, পূর্বসূত্রে যে সিদ্ধাস্ত করা হইয়াছে, তাহা সঙ্গত নহে। কারণ, শ্বেতত্বনামক গুণপ্রত্যক্ষে গুণঘটিত সন্নিকর্ষ কারণ হইতেছে। এই আপত্তির উত্তরপ্রদানার্থ এই সূত্র বলা হইল। তাৎপর্য্য এই যে, শ্বেতত্বজ্ঞান কারণ আর শ্বেতবস্তুবিষয়ক প্রত্যক্ষ কার্য্য, ইহা স্থির ; আর শ্বেতত্ব যে সমবায়িদেশসংস্থিত, ইহাও নিশ্চয় ; এই প্রকার সমত্ব বিদ্যমান বটে, কিন্তু শ্বেতত্ব নাম শ্রবণ ও সমত্ব স্থির করিয়া সকল শ্বেতত্বকে এক মনে করিতে পার না। দ্রব্য ও গুণ উভয়ই সমবায়ী ; দ্রব্যে যে শ্বেতত্ব বিদ্যমান, তাহা গুণ ; গুণে (বর্ণে বা রঙে) যে শ্বেতত্ব বিদ্যমান, তাহা জ্ঞাতি। শ্বেত বস্তু দ্রব্য হইলে তদ্বিষয়ক শ্বেতত্বপ্রত্যক্ষের কারণ ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট সমবায়ীত্বা সন্নিকর্ষ। কারণ, তৎপ্রত্যক্ষ-বিষয়ীভূত যে শ্বেতত্ব, তাহা গুণ। শ্বেতবস্তু বর্ণ হইলে তদ্বিষয়ক শ্বেতত্বপ্রত্যক্ষের কারণ হইতেছে ইন্দ্রিয়সংযুক্ত সমবেগসমবায়। কারণ, এই প্রত্যক্ষের বিষয়ীভূত শ্বেতত্ব জ্ঞাতি। ৯

দ্রব্যোদ্বিনিতরেতরকারণাঃ ॥ ১০

যে প্রত্যক্ষ দ্রব্যবিষয়ে হয়, তাহা পরস্পর সন্নিকর্ষ-জনিত নহে। কোন দ্রব্য ইন্দ্রিয়সংযোগবিশিষ্ট, অণু

দ্রব্য তৎসংযুক্ত, এই জন্ম সে দ্রব্য ইন্দ্রিয়সংযুক্ত না হইলেও যে ইন্দ্রিয়সম্বন্ধীয় হইবে, তাহা নহে। সন্নি-
কর্ষকে অনুভবমূলক বলিয়া বুঝিতে হইবে। সম্বন্ধ
বিজ্ঞানেই যে সন্নির্কর্ষ হইবে, তাহা নহে। যদি তাহা
হইত, তাহা হইলে মাতীতে নেত্র-সংযোগ থাকিলে তৎ-
সংযুক্ত ঘটে যেরূপ সন্নির্কর্ষ হইত, সেইরূপ ঘটে নেত্র-
সংযোগ থাকিলে মাতীতেও সন্নির্কর্ষ থাকিতে পারিত।
এই প্রকার পরস্পরের প্রত্যক্ষ সংযোগস্বরূপ সন্নির্কর্ষ-
মূলক পরস্পরের প্রত্যক্ষ ঘটিত। ফল কথা, উহা
অনুভবসিদ্ধ হইতে পারে না; যে দ্রব্যে সাক্ষাৎসম্বন্ধে
ইন্দ্রিয়ের সংযোগ থাকিবে, তাহারই প্রত্যক্ষ হইবে;
যদি সংযুক্তসংযোগ থাকে, তবে হইবে না। ১০

কারণযোগপত্তাৎ কারণক্রমাচ্চ ঘটপটাদিবুদ্ধানাং
ক্রমো ন হেতুফলভাবাৎ ॥ ১১

ইতি অষ্টমাধ্যায়ে প্রথমাহ্নিকম্ ॥

নিজ কারণের অযোগপত্তা হেতু প্রত্যক্ষকারণ ক্রমে
সংঘটিত হওয়াতে ঘটপটাদি প্রত্যক্ষ ক্রমে হয়; হেতু-
ভাব ও ফলভাব নিবন্ধন যে ক্রমে ঘটপটাদি প্রত্যক্ষ
হয়, তাহা নহে। প্রথমে যে প্রত্যক্ষ হয়, তাহা ইন্দ্রিয়-
সংযোগরূপ সন্নির্কর্ষ দ্বারা। তাহার পর যে প্রত্যক্ষ হয়,
তাহা ইন্দ্রিয়সংযুক্তসংযোগ দ্বারা। এই প্রকারেই

ক্রমে ঘটপটাদি প্রত্যক্ষ হইতে পারে। কাজেই ইন্দ্রিয়-সংযুক্ত সংযোগাদিকেও অনুভবমূলক সন্নিবন্ধ বলিতে হইবে। যদি এইরূপ আপত্তি করা যায়, তাহা হইলে তাহারই উত্তর এই সূত্র দ্বারা বিবৃত হইতেছে। ইন্দ্রিয়-সংযোগাদি যাহা ঘটপটাদি প্রত্যক্ষের কারণ, তাহাও কারণসাপেক্ষ। যদি ইন্দ্রিয়সংযুক্ত সংযোগসন্নিবন্ধ না হয়, তথাপি ইন্দ্রিয়সংযোগনামক সন্নিবন্ধ ও আলোকসংযোগ প্রভৃতি অনেক কারণ বিদ্যমান; তৎসমস্ত কারণের একত্রসমাবেশও নিজ নিজ কারণের অধীন। সেই সমস্ত কারণ এক সময়ে ঘটে না, কাজেই নানারূপ পদার্থের প্রত্যক্ষকারণও একসময়ে সংঘটিত হয় না; এই হেতুই একসময়ে প্রত্যক্ষ না হইয়া ক্রমে ক্রমে হইয়া থাকে। অগ্রে ঘটে ইন্দ্রিয়সংযোগ হওয়াতে ঘট প্রত্যক্ষ হয়; তাহার পর পটে ইন্দ্রিয়সংযোগ হওয়াতে পট প্রত্যক্ষ হয়। এক সময়ে নানাবিধ পদার্থপ্রত্যক্ষের কারণ ঘটিলে এক সময়েই নানারূপ পদার্থ প্রত্যক্ষ হয়। সুতরাং বুঝিতে পারা গেল যে, সংযুক্ত-সংযোগাদিকে সন্নিবন্ধ বলার কোন কারণ নাই। ১১

অষ্টমাধ্যায়ে প্রথমোক্ত সমাপ্ত।

দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

—:—

অয়মেব ত্বয়া কৃতং ভোজ্যৈনমিতি বুদ্ধাপেক্ষম্ ॥ ১

‘এই ত এ,’ ‘তৎকৃত,’ ‘ইহাকে খাওয়াও’ এই সমস্ত জ্ঞানসাপেক্ষ। বিশিষ্টবুদ্ধি জন্মিবার কারণ বিশেষ জ্ঞান অর্থাৎ বিশেষ জ্ঞান যদি না থাকে, তবে বিশিষ্টবুদ্ধি হইতে পারে না। লাল রং কি, তাহা যাহার জানা নাই, সে রক্তবর্ণ বস্ত্র, এ জ্ঞান পাইবে কিরূপে ? রক্তবর্ণ বস্ত্র এই জ্ঞান বিশিষ্টবুদ্ধি ; রক্তবর্ণ বিশেষণপদ। বিবেচনা কর, ঘট এই জ্ঞান বিশিষ্টবুদ্ধি ; এই জ্ঞানে ঘট হইতেছে বিশেষণ। অগ্রে এই ঘটজ্ঞান প্রয়োজনীয়। সুতরাং ‘ঘট’ এই প্রত্যক্ষার্থ ঘটজ্ঞান প্রয়োজনীয়। এই হেতু ইন্দ্রিয়সম্মিকর্ষের পর অতীন্দ্রিয় নির্বিকল্পক জ্ঞান স্বীকার্য, তাহা ঘটজ্ঞানস্বরূপ হয়। তদনন্তর যে ‘ঘট’ প্রত্যক্ষ হয়, তাহাকে সবিকল্পক বলে। বিশিষ্টের যদি বিশিষ্টবুদ্ধি হয়, তাহা হইলে তাহার নাম বিশিষ্টবৈশিষ্ট্যাবগাহী জ্ঞান। মনে কর, রক্তদণ্ড-বিশিষ্ট পুরুষ এই জ্ঞান, ইহাতে রক্তদণ্ড বিশেষণ ; এই বিশেষণ দণ্ডাংশে রক্তদণ্ড ও দণ্ডদ্বয় বিশেষণ হয়, এই হেতু ইহাকে বিশিষ্টবৈশিষ্ট্যাবগাহী জ্ঞান বলে। ১

দৃষ্টেষু ভাবাদদৃষ্টেষু ভাবাৎ ॥ ২

দৃষ্টবিষয়ে ঐ জ্ঞান হয় ; অদৃষ্ট বিষয়ে হয় না ॥ ২

অর্থ ইতি দ্রব্যগুণকর্ম্মষু ॥ ৩

দ্রব্য, গুণ ও কর্ম্ম এই তিনটির অর্থ সংজ্ঞা । দ্বিতীয় সূত্র যাবৎ জ্ঞানপ্রকরণ কথিত হইল, এখন এই সূত্রে জ্ঞানমূলক প্রয়োগের কথা বলা যাইতেছে । অর্থ এই পদ প্রযুক্ত হইলে দ্রব্য, গুণ, কর্ম্ম এই তিনটি পদার্থই বোদ্ধব্য । ৩

দ্রব্যেষু পঞ্চাত্মকত্বং প্রতিষিদ্ধম্ ॥ ৪

পঞ্চভূতাত্মকত্বং দ্রব্যে প্রতিষিদ্ধ । অর্থাৎ পঞ্চভূত দেহের সমবারিকারণ হইতে পারে না । উহা সমরাসিকারণ হইলে বিরুদ্ধগুণাবিশিষ্ট অবয়বসমূহে নির্মিত ঘট রূপাদিবিহীন হইত ; এই যুক্তিবলে কোন বস্তুতেই পাক্তর্ভৌতিকত্বের বিদ্যমানতা নাই । তবে যদি বল, একটি ভূত সমবারিকারণ ও অন্য ভূত নিমিস্তকারণ, তাহা হইলে আপত্তি থাকিতে পারে না বটে, কিন্তু মূলপদার্থ তাহা হইতে পারে না । ৪

ভূয়স্বাদৃগন্ধবস্বাচ্চ পৃথিবী গন্ধজ্ঞানে

প্রকৃতিঃ ॥ ৫

পার্শ্ববাংশের বাস্তু ও গন্ধ আছে বলিয়া পৃথিবী

আগ্নেয়ের সমবায়িকারণ । পৃথিবী হইতে আগ্নেয়ের উৎপত্তি । কারণ, ইন্দ্রিয়েই গন্ধাদি বিদ্যমান । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, গন্ধপ্রত্যক্ষের হেতু আগ্নেয় । যে বস্তু পরকীয় রূপাদিপ্রত্যক্ষের কারণ হয়, তাহারই নাম পার্থিব বস্তু । ৫

তথাপ্তন্ত্জোবায়ুশ্চ রসরূপস্পর্শাবিশেষাৎ ॥ ৬

ইতি অষ্টমাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ॥

অপ্. তেজ ও বায়ু বসনাপ্রভৃতি ইন্দ্রিয়ের সমবায়িকারণ । যে হেতু, রস, রূপ ও স্পর্শ ঐ সমস্ত ইন্দ্রিয়ে সমভাবে বিদ্যমান । রসনার সমবায়িকারণ জল, চক্ষুর সমবায়িকারণ তেজ আর স্বকের সমবায়িকারণ বায়ু । অগ্ৰাণ্য বস্তু যথাসম্ভব নিমিত্তকারণমাত্র । ‘অন্য জ্ঞান যেরূপ রস বিদ্যমান, তদ্রূপ রসনাতেও রসের বিদ্যমানতা আছে’, যদি এই কথা বলা যায়, তাহা হইলে বুঝিত হইবে যে, রসনাও রসপ্রত্যক্ষের কারণ । যে বস্তু পরকীয় রূপাদিপ্রত্যক্ষের কারণ না হইয়া রসপ্রত্যক্ষের কারণ হয়, তাহা জলীয় পদার্থ । পরকীয় স্পর্শাদিব্যঞ্জক না হইয়া রূপব্যঞ্জক হইলে তাহাকে তৈজস জানিবে; এই জন্ত নমুন তৈজস । রূপাদিব্যঞ্জক না হইয়া স্পর্শব্যঞ্জক হইলে সে জব্যকে পরকীয় বুঝিবে । ৬

অষ্টমাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহ্নিক সমাপ্ত ।

অষ্টমাধ্যায় সম্পূর্ণ ।

নবমোহপ্যায়ঃ ।

প্রথমাহিকম্ ।

ক্রিয়াগুণব্যপদেশোভাবাৎ প্রাগসৎ ॥ ১

উৎপত্তির অগ্রে কার্য্য অসৎ থাকে না। কেন না, তৎকালে ক্রিয়া ও গুণের ব্যপদেশের অভাব থাকে। কার্য্যোৎপত্তির অগ্রে যে অভাব থাকে, তাহাকে প্রাগভাব বলে। প্রাগভাবকে অপ্ৰামাণ্য বলা যায় না। কারণ, কার্য্যোৎপত্তির অগ্রে কার্য্যের যে অভাব আছে, তাহা সাক্ষাৎসিদ্ধ। যদি কার্য্যোৎপত্তির অগ্রে কার্য্য থাকিত, তাহা হইলে সেই কার্য্যের ক্রিয়া ও গুণ ব্যবহৃত হইত। যেমন ঘটোৎপত্তির অগ্রেও জল আনয়নরূপ কার্য্য সম্পাদিত হইত। তাহা যখন হইতে পারে না, তখন উৎপত্তির আগে ঘট নাই, ইহা স্থির। ইহাকেই প্রাগভাব বলে। ১

সদসৎ ॥ ২

সৎও অসৎ হয় অর্থাৎ সৎকার্য্যও অসৎ হইয়া থাকে। ঘটাদিশ্বরূপ যে কার্য্য, তাহাও মুদগরাদি-প্রহারে চূর্ণ হইয়া

যায় । এই যে চূর্ণাভাব, তাহাকেই ধ্বংস বলে । ধ্বংসপ্রাপ্ত
ঘট অগ্রে সৎ (বিদ্যমান) থাকিলেও তৎকালে 'অসৎ' ।
এইরূপ অভাবকেই ধ্বংস বলে । ২

অসতঃ ক্রিয়া গুণব্যপদেশাভাবাদর্থান্তরম্ ॥ ৩

ক্রিয়া ও গুণ ব্যবহারের অভাব প্রযুক্ত অসৎ হইতে
পৃথক বস্তু । সাংখ্যেরা বলেন, ধ্বংস ও প্রাগভাব কার্যো-
রই একটা অবস্থাভেদ । তাঁহাদের সেই মতখণ্ডনार्थ বলা
হইতেছে ।—কার্যের ধ্বংসকেই অবস্থা বলে । যদি কায্য
না থাকিত, তবে অবস্থা থাকিত কি প্রকারে ? জল
আনয়নাদি কার্যসম্পাদনের অভাব ও পরিমাণাদি প্রত্য-
ক্ষের অভাবেই কার্যের অসত্তা নিরূপিত হওয়াতে ধ্বংস
ও প্রাগভাবকে তাহার অবস্থা বলা যায় না । ধ্বংস ও
প্রাগভাব সত্তা হইতে সম্পূর্ণ পৃথক ; উহা অসৎ
অসত্তাবিশেষ । ৩

সচ্চাসৎ ॥ ৪

সৎও অসৎ হইয়া থাকে । একভাবে যাহা সৎ,
অন্যভাবে তাহা অসৎ । যেমন গো স্বরূপে সৎ, কিন্তু
ঘোটকরূপে অসৎ ; অর্থাৎ ঘোটকরূপে গোর সত্তা নাই ।
এই কারণেই এই গো, অশ্ব নহে, এই প্রকার ব্যবহার
হইয়া থাকে । ৪

যচ্চ ক্ষুদ্রসদতস্তদসৎ ॥ ৫

এই সমস্ত অসৎ হইতে পৃথক্ অসৎ যাহা, তাহাকে একেবারেই অসৎ বলিবে। ধ্বংস, প্রাগভাব ও অশ্রোদ্ধাভাব ইহাতে পৃথক্ যে অসত্তা (অভাব), তাহাকেও অত্যন্তাভাব বা অত্যন্ত অসত্তা কহে। ৫

অসদিতি ভূতপ্রত্যক্ষাভাবাৎ ভূতস্মৃতে-
বরোধিপ্রত্যক্ষবৎ ॥ ৬

অসৎ জ্ঞান বিরোধী প্রত্যক্ষের তুল্য। অতীত প্রত্যক্ষভাব ও অতীত স্মরণ ইহার কারণ। ধ্বংসজ্ঞানও প্রত্যক্ষাত্মক হয়। যাহার ধ্বংস, তদ্বিস্ময়ক জ্ঞান যেরূপ ইন্দ্রিয়সম্মিকর্ষ নিবন্ধন হয়, তদ্রূপ ধ্বংসজ্ঞানও ইন্দ্রিয়সম্মিকর্ষ নিবন্ধন প্রত্যক্ষ হয়। অভাব অসৎ, তৎসঙ্গে ইন্দ্রিয়সম্মিকর্ষের বিদ্যমানতা নাই, এ প্রকার আপত্তি খাটে না; কারণ, সম্মিকর্ষ এক প্রকার নহে; দ্রব্যের স্থানে সংযোগ, গুণের স্থানে সংযুক্তসমবায়, এই প্রকার সংপ্রত্যক্ষেও সম্মিকর্ষ পৃথক্। ৬

তথাহি ভাবে ভাবপ্রত্যক্ষত্বাচ্চ ॥ ৭

প্রাগভাব বিষয়েও তদ্রূপ। ভাবপ্রত্যক্ষ প্রাগভাব-প্রত্যক্ষের কারণ। ৭

এতেনাঘটোংগোরধর্ম্যচ্চ ব্যাখ্যাতঃ ॥ ৮

ইহা দ্বারা অঘট, অগো ও অধর্ম্য (ভেদপ্রত্যক্ষও)
ব্যাখ্যাত হইল। ৯

অভূতং নাস্তীত্যনর্থানুব্রম ॥ ৯

‘অভূত’ ও ‘নাস্তি’ এই দুইটি প্রত্যক্ষের কারণ এক-
রূপ। উৎপত্তির অভাব বা ধ্বংসকে অভূত বলে।
অত্যানুভাবের নাম ‘নাস্তি’। ধ্বংসপ্রত্যক্ষে যে যে কারণ,
অত্যানুভাবপ্রত্যক্ষে ও সেই সমস্ত কারণ। ৯

নাস্তি ঘটো গেহে ইতি সতো ঘটস্ত গেহ-
সংসর্গপ্রতিষেধঃ ॥ ১০

‘গৃহে ঘট নাই’ এ কথা বিদ্যমান ঘটেরই গৃহে সম্বন্ধ-
নিষেধ সূচিত করিতেছে। ১০

আত্মাত্মানমনসোঃ সংযোগবিশেষাদাত্ত-
প্রত্যক্ষম্ ॥ ১১

আত্মা ও মন এই উভয়ের সংযোগবিশেষ আত্মানু-
ভবপ্রত্যক্ষই আত্মসাক্ষাৎকার ঘটে। আত্মানুভবসংযোগকেই
যোগ বলা যায়। উহাকেই আত্মা ও মনের সংযোগবিশেষ
বুঝিতে হইবে। এই যে সংযোগ, ইহা সকল আত্মারও

আছে, ঈশ্বরেরও আছে । এই কারণেই সকল আত্মা ও ঈশ্বরের সাক্ষাৎকার প্রাপ্ত হওয়া যায় ।

তথা দ্রব্যাস্তরের প্রত্যক্ষম্ ॥ ১২

উক্ত সংযোগবিশেষ দ্রব্যাস্তরেও হয়, এ জ্ঞাত দ্রব্যাস্তরেরও প্রত্যক্ষ ঘটে । আত্মাই যে কেবল প্রত্যক্ষ, তাহা নহে । ইন্দ্রিয়াতীত যত পদার্থ আছে, যোগযুক্ত মনের সংযোগ তৎসমস্তেই থাকে । যোগপ্রভাবে যোগী সর্ববেত্তা হন । ১২

অসমাহিতান্তঃকরণ উপসংহৃতসমাধয়-

স্তেযাক্ষ ॥ ১৩

উহাদিগের মধ্যে অসমাহিতান্তঃকরণ ও উপসংহৃতসমাধি আছে । পূর্বে যে যোগীর উল্লেখ হইয়াছে, তাহার দুই প্রকার ;—অসমাহিতান্তঃকরণ ও উপসংহৃতসমাধি । সর্বক্ষণ যাঁহাদিগের সর্ববজ্ঞতা থাকে না, ধ্যান করিলে তবে সকল বিষয় জানিতে সমর্থ হন, তাঁহাদিগের নাম অসমাহিতান্তঃকরণ ; সমাধির ফল সর্বক্ষণ তাঁহাদিগের অন্তঃকরণে বিরাজিত থাকে না । যাঁহারা সমাধি দ্বারা সিদ্ধি লাভ করিয়াছেন, যাঁহাদিগের চিত্তে সমাধির ফল সর্বক্ষণ বিরাজিত, সর্বক্ষণই যাঁহারা সর্ববজ্ঞ, কোন বিষয় জানিবার জ্ঞাত যাঁহাদিগের ধ্যান করিবার প্রয়োজন হয় না, তাঁহাদিগকে উপসংহৃতসমাধি বলে । এই উভয়ের মধ্যে অস-

মাহিত্তচিত্ত যোগী যুগ্মান এবং উপসংহতসমাধি যোগী
যুক্ত নামে অভিহিত হইয়া থাকেন। ১৩

তৎসমবায়াত্ কৰ্ম্মগুণেষু ॥ ১৪

কৃত্ত মনঃসংযুক্ত জব্যসমবায় হেতু কৰ্ম্ম ও গুণবিষয়ক
প্রত্যক্ষ ঘটে। যোগী ব্যক্তির অন্তঃকরণের সহিত
প্রত্যক্ষবিষয়ের যে সম্বন্ধ, তাহাই যোগজসম্বন্ধ। জব্য-
গুণ-কৰ্ম্মে তৎসম্বন্ধ প্রদর্শিত হইল বটে, কিন্তু ভূতভবিষ্য-
তের সঙ্গে উহা থাকে না। ১৪

আত্মসমবায়াদাত্মগুণেষু ॥ ১৫

ইতি নবমাধ্যায়ে প্রথমাহিকম্ ॥

আত্মগুণপ্রত্যক্ষ আত্মসমবায় প্রযুক্ত হয়। স্বীয়
আত্মগুণপ্রত্যক্ষার্থ অতঃ সম্বন্ধকল্পনা নিস্প্রয়োজন।
মনঃসংযুক্ত আত্মসমবায়ই উক্ত সম্বন্ধ। ১৫

নবমাধ্যায়ে প্রথমাহিক সমাপ্ত।

দ্বিতীয়াহ্নিকম্ ।

—:—

অশ্বেদং কার্যং কারণং সংযোগি বিরোধি

সমবায়ি চেতি লৈঙ্গিকম্ ॥ ১ ৷

ইহা ইহার কার্য, কারণ, সংযোগী, বিরোধী অথবা সমবায়ী, এই প্রকার জ্ঞান হয়। এই জ্ঞানই লৈঙ্গিক। নান্দ্রিপক্ষদ্বন্দ্বাত্ম্যসম্পন্ন হেতুকে লিঙ্গ বলে। লিঙ্গ-মূলক জ্ঞানের নাম অনুমিতি। কার্য, কারণ, সংযোগী, বিরোধী বা সমবায়ী যে হইতে পারে, সেই লিঙ্গ হইতে পারিবে। ইহার দৃষ্টান্ত যথা—ধূম বহির কার্য, এতদ্ব্য-ধূম বহির লিঙ্গ; ধূম-দর্শনে বহির অনুমিতি হয়। মেঘ বৃষ্টির কারণ বলিয়া মেঘ বৃষ্টির লিঙ্গ; মেঘ দর্শন পূর্বক বৃষ্টির অনুমিতি হয়। এই প্রকার স্থলভেদে সংযোগী লিঙ্গ, বিরোধী লিঙ্গ ও সমবায়ী লিঙ্গ হইয়া থাকে। ১

অশ্বেদং কার্যকারণসম্বন্ধশ্চাবয়বাদ্ভবতি ॥ ২ ৷

ইহার ইহা, এই জ্ঞান এবং কার্যকারণসম্বন্ধ অব-য়ব হইতেও হয়। লিঙ্গজ্ঞান দুই প্রকার,—স্বার্থ ও পরার্থ। যে স্থলে নিজের কোন সন্দেহদূরীকরণার্থ

অনুমিতি করিবার অভিপ্রায়ে লিঙ্গজ্ঞান আশ্রয় করা যায়, সে স্থলে ঐ লিঙ্গজ্ঞানকে স্বার্থ বলে। যে স্থলে আপনার সন্দেহ নাই, পরন্তু প্রতিবাদীকে নিজ মতের বলীভূতকরণার্থ বিচারে প্রবৃত্ত হইতে হয় আর সেই বিচারে পক্ষদ্বয়গানিত নিরপেক্ষ সুধীকে মধ্যস্থ রাখা যায়, তত্রত্য লিঙ্গজ্ঞানকে পরার্থ বলে। মধ্যস্থের লিঙ্গজ্ঞান বাদী কর্তৃক প্রযুক্ত অবয়ব হইতে হইয়া থাকে; সেই লিঙ্গজ্ঞানের সঙ্গে সঙ্গে অবাদিতবাদিজ্ঞানও হয়। এই যে অবয়বের কথা বলা হইল, ইহা পঞ্চবিধ;—প্রতিজ্ঞা, অপদেশ, নিদর্শন, অনুসন্ধান ও প্রত্যাশ্রয়। শ্রায়দর্শনের মতে এই পাঁচটি অবয়ব প্রতিজ্ঞা, হেতু, উদাহরণ, উপনয় ও নিগমন নামে অভিহিত। এই স্থলে একটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে, তদ্বারা সমস্ত লক্ষণ স্থিরীকৃত হইবে। বাদীর উক্তি এই যে, “পর্বতে বহিমান” অর্থাৎ পর্বতে অগ্নি বিদ্যমান, এইটি প্রতিজ্ঞা। এই বাক্যার্থসমর্থনার্থ ‘ধূমাৎ’ ধূম ইহার হেতু, এই বাক্যকেই হেতু অথবা অপদেশ বলে। ‘যো যে, ধূমবান্ স বহিমান্ যথা মহানসম্’ অর্থাৎ যে যে স্থলে ধূম বিদ্যমান, তত্স্থলেই অগ্নির বিদ্যমানতা; যেমন রক্ত-নাগার; এই বাক্যই নিদর্শন অথবা দৃষ্টান্ত; “বহি-বাপ্যধূমবান্ অয়ম্” অর্থাৎ পর্বতে অগ্নিব্যাশ্য ধূম আছে; এই বাক্য অনুসন্ধান বা উপনয়; “তন্মাদুবহি-

মান" অর্থাৎ বহুব্যাপ্য ধূমহেতুক অগ্নি এই পর্বতে আছে; এই বাক্য প্রত্যক্ষায় বা নিগমন। এই সমস্ত কথা শ্রবণ করিলে, যিনি মধ্যস্থ, তাঁহার বাক্যার্থজ্ঞান হইয়া তন্মূলক লিঙ্গজ্ঞানাদি জন্মে, উহা মধ্যস্থের অনুমিতির হেতু হয়; তখন বিরুদ্ধভাবী প্রতিবাদীকে মধ্যস্থ তিরস্কার করেন।

পক্ষ যে সাধ্যাবিশিষ্ট, এই জ্ঞান প্রতিজ্ঞাজন্য; ধূম যে হেতু, এই জ্ঞান হেতুজন্য; ধূমে যে অগ্নিব্যাপ্তি বিদ্যমান, এই জ্ঞান উদাহরণজন্য; স্মৃতরাং সাধ্যসম্পন্ন পক্ষ অথবা পক্ষে সাধ্য বিদ্যমান এই জ্ঞান হেতুবিষয়ক জ্ঞান আর ব্যাপ্তিজ্ঞান প্রতিজ্ঞাদি অবয়বত্রয়জন্য; পক্ষবৃত্তি হেতু অথবা হেতু যে পক্ষে বিদ্যমান, এই জ্ঞান উপনয়জন্য; তদনন্তর উপসংহার অর্থাৎ নিগমন জ্ঞানের হেতু। স্মৃতরাং অবয়ব হইতে যে সাধ্যাবিশিষ্ট পক্ষাদি জ্ঞান হয়, ইহা সিদ্ধান্ত হইল। ২

এতেন শব্দং ব্যাখ্যাতম্ ॥ ৩

শব্দবোধের ব্যাখ্যাও ইহা দ্বারা হইল। মহর্ষি কণাদের মতে দুইটি প্রমাণ স্বীকার্য;—প্রত্যক্ষ ও অনুমান। শব্দ স্বতন্ত্র প্রমাণ বলিয়া তাঁহার মতে স্বীকার্য নহে, উহাকে তিনি অনুমানের অন্তর্ভুক্ত বলেন। যেহেতু ধূম-দর্শনের পর অপ্রত্যক্ষীভূত অগ্নির অনুভব হয়,

সেই অনুভব অনুমিতি আর ঐ অনুমিতির হেতু অনুমান, তদ্রূপ শব্দশ্রবণান্তে অপত্যক্ষ বাক্যার্থের যে অনুভব হইয়া থাকে, তাহাও অনুমিতি এবং সেই অনুমিতির হেতুও অনুমান। এই স্থলে একটি সরল দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইতেছে।—বিবেচনা কর, এই শব্দ শুনা গেল যে, ‘জল আন।’ এই শব্দ শ্রবণ করিলে যে অর্থবোধ হয়, সেই অর্থের সঙ্গে ঐ শব্দের প্রতিপাদ্যপ্রতিপাদকভাব-সম্বন্ধঘটিত ব্যাপ্তি বিদ্যমান, তাহা বাল্যে বয়োজ্যেষ্ঠদিগের বাক্য দ্বারা ও ক্রিয়া দ্বারা নিরূপিত হইয়া থাকে। এখন সেই শব্দ শ্রবণমাত্র ব্যাপ্তিস্মরণ হয়। তজ্জন্যই জ্ঞান জন্মে; কাজেই শব্দকে অতিরিক্ত প্রমাণ না বলিয়া অনুমানবিশেষমাত্র বলা যায়। ৩

হেতুরপদেশো লিঙ্গং প্রমাণং করণমিত,

নর্থাস্তরম্ ॥ ৪

হেতু, অপদেশ, লিঙ্গ, প্রমাণ ও করণ এগুলি একার্থবাচক। যে শব্দ সামান্যবাচক, তাহা বিশেষ-বাচক হয়; কিন্তু একাবিশেষবাচক শব্দ কদাচ অপর বিশেষের বাচক হয় না। মনে কর, মানুষ বলিলে ব্রাহ্মণও বুঝায়, শূত্রাদিও বুঝায়; কিন্তু ব্রাহ্মণ বলিলে শূত্রাদি বুঝায় না। ৪

অস্তেদমিতি বুদ্ধ্যপেক্ষিতত্বাৎ ॥ ৫

ইহার ইহা অর্থাৎ এই ব্যাপকের এই ব্যাপ্য, এই যে জ্ঞান, ইহা পূর্বের অপেক্ষিত হয় বলিয়া অতিরিক্ত প্রমাণ নহে । ৫

আত্মমনসোঃ সংযোগবিশেষাৎ সংস্কা-

রাজ্ঞ স্মৃতিঃ ॥ ৬

আত্মা ও মনের সংযোগবিশেষ এবং সংস্কার হইতে স্মৃতি জন্মে । যদি পূর্বের প্রত্যক্ষ বা অনুমিতি হয়, তাহা হইলে সংস্কার উৎপন্ন হইয়া থাকে, ঐ সংস্কার স্মৃতির কারণ । আজি যাহা অনুভূত হইল, তাহার সংস্কার ত হইলই ; অতএব ভবিষ্যতে স্মরণার্থ সংস্কারের অব্যবহিত পরক্ষণ হইতেই ধারাবাহিক স্মৃতি উৎপন্ন হয় না কেন ? এই প্রশ্নের উত্তর এই যে, উহা উদ্‌বোধকের অভাব । যে সময় উদ্‌বোধক উপস্থিত হয়, তৎকালে সেই সংস্কারফলে সংস্কারের অনুসারে স্মৃতি জন্মে । সেই উদ্‌বোধকে প্রত্যক্ষ কারণ নাই বলিয়া কণাদ পরম্পরায় কারণ বলিতেছেন । তিনি বলেন, যদি আত্মার সঙ্গে মনের সংযোগ না ঘটে, তাহা হইলে আত্মার যে বিশেষ গুণ আছে, তাহার উৎপত্তি হইতে পারে না ; স্মৃতি-সম্বন্ধেও আত্মমনঃসংযোগ কারণ ; কিন্তু উহা আত্মমনঃসংযোগবিশেষ, সকল আত্মমনঃসংযোগ নহে । উদ্‌বোধকসম্বন্ধানসময়ে যে আত্মমনঃসংযোগ ঘটে,

তাহা আর সংস্কারই স্মৃতির কারণ। সংস্কারকে স্মৃতিকারণ বলা হইল, এই জন্মই সংস্কার হেতু । অনুভবকে স্মৃতিকারণ বলা গেল। ফল কথা, অনুভবই স্মৃতির হেতু। তবে যদি বল যে, অনুভব অনেক পূর্বের নাশ প্রাপ্ত হইলেও কিরূপে স্মৃতি হয়? তাহার উত্তর এই যে, কার্যের অব্যবহিত পূর্বের যদি না থাকে, তবে ত আর কারণ হইতে পারে না, এই নিয়ম থাকা হেতু অনুভবে স্মৃতিহেতু স্বরক্ষার্থই সংস্কার স্বীকার্য; সাক্ষাৎসম্বন্ধে যদি অনুভব স্মৃতির অব্যবহিত পূর্বের না থাকে, তথাপি সংস্কার দ্বারা থাকে। ৬

তথা স্বপ্নঃ ॥ ৭

স্বপ্নও তজ্জপ। অর্থাৎ সংস্কার এবং আত্মমনঃসংযোগ বিশেষ স্বপ্নেরও কারণ। কিন্তু স্মৃতিহেতুসংযোগ আর স্বপ্নহেতুসংযোগ এই উভয়ে কিঞ্চিৎ প্রভেদ আছে। যে স্থলে নিদ্রা উদ্বোধক হয়, তথায় স্বপ্ন আর জাগ্রদবস্থাতে যদি উদ্বোধক হয়, তবে স্মৃতি হয়। স্বপ্নে যে মানসজ্ঞান হইয়া থাকে, তাহার বিষয় এক একটি করিয়া অনুভূত হয়; কিন্তু সমগ্রটা মিশ্রিতভাবে তাহা উপলব্ধ হয় না। যেরূপ ভাবে অনুভব থাকে, স্মৃতি সেই প্রকার হয়। নিদ্রাবশ দোষহেতুই স্বপ্নজ্ঞান হয়, উহা প্রমা নহে। ৭

স্বপ্নাস্তিকম্ ॥ ৮

স্বপ্নাস্তিক সেই প্রকার। স্বপ্নাবস্থায় ‘আমি শয়ান আছি’ ইত্যাদি যে প্রকৃত জ্ঞান এবং স্বপ্নের মধ্যে যে স্বপ্নানুভূত দ্রব্যস্মৃতি, তাহাকে স্বপ্নাস্তিক বলে। সংস্কারই তাহার কারণ। ৮

ধর্ম্মাচ্চ ॥ ৯

ধর্ম্ম হইতেও হইয়া থাকে। অর্থাৎ স্বপ্নদর্শনে যে বিশেষভাবে অনুভূতি, অদৃষ্টও তাহার কারণ। অনেকে এ কথা বলিয়া থাকেন যে, যদি পূর্বসংস্কার না থাকে, তাহা হইলে অদৃষ্ট নিবন্ধন স্বপ্নদর্শন ঘটিয়া থাকে। যদি সেই স্বপ্ন সুখহেতু হয়, তবে তাহা ধর্ম্মমূলক আর যদি দুঃখহেতু হয়, তবে অধর্ম্মমূলক। আবার কেহ কেহ বলেন, তাহা নহে, পূর্বানুভব থাকা আবশ্যিক; তবে পূর্বানুভব সামান্যরূপ বিজ্ঞমানেও যে স্বপ্নদর্শন ঘটে, তাহা অদৃষ্টমূলক। ৯

ইন্দ্রিয়দোষাং সংস্কারদোষাচ্চাবিত্তা ॥ ১০

ইন্দ্রিয়দোষ ও সংস্কারদোষ এই দুই কারণেও অবিদ্যা ঘটে। ভ্রমের কারণ—দোষ। দৃষ্টান্তস্বরূপে ইন্দ্রিয়দোষ ও সংস্কারদোষের উল্লেখ হইল। এই দোষ

একবিধ নহে; ব্যক্তিভেদে, কালভেদে ও দেশভেদে
 পৃথক্ পৃথক্। পিতৃজ্ঞা যে নেত্রে হরিদ্রাদোষ হয়,।
 শুভ্রবস্ত্রকেও হরিদ্রাবৎ দৃষ্ট হয়, উহা ইন্দ্রিয়দোষ।
 অসদ্ব্যবহারি পাঠ করিলে তজ্জ্ঞা অনুভবহেতু যে
 সংস্কার জন্মে, তাহাকে সংস্কারদোষ বলে। যে বস্তু
 যাহা নহে, তাহাকে সেই বস্তু বলিয়া অনুভব করার
 নাম ভ্রম। মনে কর, শ্বেতবর্ণ একটি গবীকে দেখিয়া
 হরিদ্রাবর্ণ বলিয়া জ্ঞান হইল; উহা চক্ষুর দোষে ঘটিল।
 ইহাই ভ্রম। ১০

তদুচ্চজ্ঞানম্ ॥ ১১

দুচ্চজ্ঞানকেই অবিদ্যা বলে। অবিদ্যা শব্দে ভ্রম
 বুঝিতে হইবে। দোষজনিত যে জ্ঞান, তাহাই অবিদ্যা।

অদুচ্চং বিদ্যা ॥ ১২

অদুচ্চজ্ঞানের নামই বিদ্যা। যে জ্ঞান ভ্রমাত্মক
 নহে, তাহাকেই বিদ্যা বলা যায় অর্থাৎ যে জ্ঞান
 সর্ববাংশে প্রমা, তাহারই নাম বিদ্যা ॥ ১২

আর্য্যং সিদ্ধদর্শনঞ্চ ধর্ম্মোভ্যঃ ॥ ১৩

ইতি নবমাধ্যায়ে দ্বিতীয়াহিকম্ ॥

নানারূপ ধর্ম্মই আর্য্যজ্ঞান ও সিদ্ধদর্শনের হেতু।

যুক্তযোগীর যাহা প্রত্যক্ষ, তাহাকেই আর্ষজ্ঞান বলে
আর যাহা যুজ্ঞানযোগীর প্রত্যক্ষ, তাহাই সিদ্ধদর্শন।
আর্ষজ্ঞান দুই প্রকার, তাহা পূর্বের বলা হইয়াছে। ১৩

নবমাধ্যায়ে দ্বিতীয় আঙ্গিক সম্পূর্ণ।

নবমাধ্যায় সমাপ্ত।

দশমোহখ্যায়ঃ ।

প্রথমাহিকম ।

ইন্টানিস্টকরণনিশেষাদনিরোধাচ্চ

মিথঃ সুখদুঃখয়োর্থাস্তুরভাবঃ ॥ ১

ইচ্ছত্ব, অনিচ্ছত্ব, কারণভেদ ও বিরোধ নিবন্ধন সুখ-
দুঃখ পরস্পর পৃথক্ । সুখ ইচ্ছ, দুঃখ অনিচ্ছ (বিদ্বিষ্ট),
সুখের হেতু ধর্ম, দুঃখের হেতু অধর্ম, সুখের সময় দুঃখের
অভাব, দুঃখের সময় সুখের অভাব, এই প্রকার পরস্পর
বিরোধ বিদ্যমান ; কাজেই সুখ-দুঃখ এক নহে । মুক্তি-
প্রার্থী না হইলেও সুখের জন্ম ধর্মাচরণ কর্তব্য । গৌতম
কর্তৃক প্রমেয়গণনায় দুঃখের কথা উল্লিখিত আছে, সুখের
কথা নাই ; কিন্তু তাই বলিয়া এ কথা বিবেচনা করিবে
না যে, সুখ দুঃখেরই অন্তর্ভূত । গৌতমের সে কথা
উল্লেখ না করিবার কারণ আছে । যাহারা মোক্ষাধিকারী,
তাহাদিগের অনিত্যসুখে বৈরাগ্য উৎপাদন করাই তাঁহার
উদ্দেশ্য । ঐ সমস্ত সুখের পরিণামও দুঃখ, এই কারণেই
তিনি কেবল দুঃখের কথাই বলিয়াছেন । ফল কথা,

অনিত্য সুখ দুঃখের কারণ সত্য, কিন্তু দুঃখ ও সুখ বাস্তবিক
এক নহে । ১

সংশয়নির্ণয়ান্তরাতাবশ্চ জ্ঞানান্তরহে হেতুঃ ॥ ২

সংশয় ও নিশ্চয় হইতে সুখ-দুঃখে প্রভেদ আছে
বলিয়াই সুখ-দুঃখ জ্ঞানস্বরূপ নহে । অনেকে বলিয়া থাকেন,
সুখ-দুঃখ স্বতন্ত্র গুণ নয়, উহা জ্ঞানবিশেষমাত্র । সেই
কথারই উত্তর দেওয়া যাইতেছে ।—জ্ঞান সাধারণতঃ দুই
প্রকার ;—সংশয় ও নিশ্চয় । সুখ অথবা দুঃখ যখন সংশয়
কিংবা নিশ্চয়স্বরূপ নয়, তখন সুখদুঃখকে জ্ঞানস্বরূপ
বলি কি প্রকারে ? সুখ জন্মিবার পরে কেহই ‘আমি
সংসারকর্তা অথবা নিশ্চয়কর্তা’, এ প্রকার সিদ্ধান্ত করে
না ; বরং মনে করে, ‘আমিই সুখী’ । অধিকন্তু সংশয়ের
প্রকার দুইটি, আর নিশ্চয়ের একটি ; সুখেরও তাহা
নাই, দুঃখেরও নাই । জ্ঞান সবিষয়ক আর সুখদুঃখ
নিবিষয়ক ; কাজেই সুখদুঃখ এবং জ্ঞান এক হইবে কি
প্রকারে ? ২

তয়োনিপ্পত্তিঃ প্রত্যক্ষলৌকিকাত্ম্যাম্ ॥ ৩

ইন্দ্রিয়সম্বন্ধ ও লিঙ্গ এই উভয় হইতে সংশয় ও
নিশ্চয় উৎপন্ন হয় । ৩

অভূদিত্যপি ॥ ৪

‘হইয়াছিল’ এ প্রকার জ্ঞানও হইয়া থাকে। যদি বল, সুখদুঃখ সাধারণ জ্ঞানস্বরূপ নয়, সুখ ও সুখজ্ঞান আর দুঃখ ও দুঃখজ্ঞান একই পদার্থ। তাহার উত্তর এই যে, সুখ অথবা দুঃখ ঘটিয়াছিল কিংবা ঘটিবে, এইরূপ যে জ্ঞান, ইহাও ত সুখদুঃখ জ্ঞান; উহা যদি সুখস্বরূপ বা দুঃখস্বরূপ হইত, তবে সুখদুঃখের অসম্বন্ধেই লোক সুখী অথবা দুঃখী, এই প্রকারে কথিত হইত। সুখদুঃখপ্রত্যক্ষকে যদি সুখদুঃখ বল, তাহা হইলে সুখদুঃখের পৃথক্ অস্তিত্ব স্বীকার করিতে হয়। কারণ, বিষয়ই প্রত্যক্ষের কারণ। কাজেই সুখদুঃখজ্ঞানস্বরূপ হয় না। ৪

সতি চ কার্য্য দর্শনাৎ ॥ ৫

ভৎবিদ্যামানে কার্য্যদর্শনও হয় না সুতরাং জ্ঞানস্বরূপ হইতে পারে না। বিগত সুখদুঃখ-বিষয়ক জ্ঞান সুখদুঃখস্বরূপ হইলে সেই জ্ঞান বিজ্ঞামানে সুখের কার্য্য ঘটিত; কিন্তু সেরূপ ত দৃষ্ট হয় না; কাজেই সুখদুঃখজ্ঞান সুখদুঃখস্বরূপ হইতে পারে না। ৫

একার্থসমবায়িকারণান্তরেণ দৃষ্টত্বাৎ ॥ ৬

ইহা প্রত্যক্ষ দেখা যায় যে, একার্থসমবায়ী কারণান্তর

